

انا اعطيتك الميراث والى

२९ - २५

15

۱۳۸۲

۹-۱۰

۱۳۴۰ هجری

五

موضوع تالیف

卷之六

11. 11. 11.

1  
2  
3  
4

116

مكتبة دار الفکر

二十五人

جزء ۱۱

خطی ، فهرست شده

2740



فتح الله الحديث على امامه وكونه فاعله الله على استحقاق الامامة وثبتها  
 في المال لمن ائتم به امامه الله الشريعة والحدس المنزل المواتر بانه انما  
 اسم من ينفذ في كذا اوصاف بالامام بدليل صحة الاستشهاد فادع استشهادي منها  
 النبوة بقيت عامرة باقى المنزل التي من علمتها كونه خلقه له ومولاه في يد غيره  
 ومنه في مصالح العباد ورث من غير الطاعة لوعاش بعده او لا لم ينسب النبوة  
 زوال هذه المرتبة الوضعية السابقة في صفة موسى بوفاة وادفع من ينسب النبوة  
 بالامانة ولا يعطى الامامة واحبب انه من غير ما قبل هو خروجه من مقامه الاجماع  
 يمنع عموم المنزلة على اعمد الاسم الحق والحق في العلم والاطلاق وربما يدعى كونه  
 معهودا معينا كالحام زيد وليست استشهاد المذكور اذ هو لبعض افراد المنزل لم يترك  
 الا النبوة بل منقطع عن كونه فلما يدعى على العموم كلف ومن منازل الاجرة في التمسك  
 تحت لواء الامام الا ان يقال انما منزلة المستثنى يظهر ان شاعرا وكونه فلا  
 والله على ما يشاء من الاستشهاد والى استيفاء ما عوت السخنة لا ولا اعتبارا لما عوت  
 عود الى حاله المسمى الاستقلال بالسيرة والسلوك من الله به ويعرف به وبعده  
 امره لوقوع عدم موسى انما يكون النبوة وقد استقرت النبوة في حق علي بن ابي طالب  
 ما عتق عليها وسلب عنها وبعد الموت والحق لا دلالة على ان الامامة لا يبعد  
 قبل عام ولا تستلزم في المدينة في وفاة بنو كعب بن عبد شمس الى زمان وفاته في  
 والامور للاجماع على عدم الفصل الى الخليفة بعد الوفاة من بعده من حال  
 العترة واحبب انما قد رويته لا بد لبقاء خلافة بعد وفاته ولا قطع  
 مع وقوع الاجماع على خلافة ولقولهم استأجروني ووصي خليفة من بعدى  
 وقاضى ديني بغير الدال احبب انما خروجه من مقامه الاجماع ولو كان لا يبعد  
 الصبي والتابعين والمهرة المنقذين من الجحيم يساعدا اولاده الطاهرين  
 وكونه فاعله اثبات خلافة لان خلافة الاقربى ولا اصل من بعده من  
 الاية لاسيما في امامه الفضول في حقهم عقلا واحبب منع المقدسات والظهور

مكتبة  
مجلد ۱۰۰  
۸۴۱



فصل في الامامة  
 بعد ان اتممت هذه المقالة بآية خيرة وحقن اعاد به سبحانه رجلا من الاقوياء  
 البتة ان علي بن ابي طالب الكوفة فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام  
 عنها ورفع اليه العلي عليه السلام فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام  
 عطف عظم فامرهم ان يخوضوا في بحر وجوده واستخرجوا من غمره من غلها فبذلك  
 قال عليا وحي اليه ان بعدة قطره قلبه في ماء خيرة لو اثم اعاد به واما رايي  
 صاحب الكبرياء وحي اليه ان جباة من الجبل ارادوا ان يجمعوا بين  
 من بين علي بن ابي طالب المعصوم في رعيته معهم فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام  
 الشرف فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام وادعى الامامة فيكون صادقا في رعيته  
 ادعى الامامة فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام وادعى الامامة فيكون صادقا في رعيته  
 وعوا وحي اليه ان الامامة قبل اليه واولاها فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام  
 معكم القدي ثم اراد ان يثبت الامامة على يد ابي طالب فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام  
 امامة من خيرة فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام واولاها فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام  
 بالادلة العامة فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام واولاها فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام  
 وذلك لان النبي لم يبعث الا نبي بعد علي بن ابي طالب فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام  
 بخلاف غيره فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام واولاها فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام  
 والكل فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام واولاها فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام  
 في جواب ابراهيم حين طلب الامامة لذريته وادعى ان عليا فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام  
 الظلم والامامة لا يجوز ان يجمع بينهما فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام واولاها فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام  
 مع الصادقين فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام واولاها فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام  
 هم المعصومون وعلم علي بن ابي طالب ان الامامة لا تكون الا في المعصومين لان الصادقين  
 صاموا واجيب بنوع المقدمات ومنها ما ثبت رايه بقوله واولاها فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام  
 الله واولاها فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام واولاها فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام  
 الامامة لان تقوية امور المسلمين لا تكون الا في المعصومين فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام

بالاتفاق فالامامة لا تخرج من المقدمات لان الجباة من الجبل عليه السلام  
 الظلم مقدم لقوله ثم اراد ان يثبت الامامة على يد ابي طالب فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام  
 فيها انه خالف ابو بكر كذا فيمن احكام الجبل عليه السلام واولاها فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام  
 معشر الامة فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام واولاها فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام  
 دون الاحاد واجيب بان في الاحاد وان كان في الحق فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام  
 فخصص عام الكتاب لكونه في الدلالة وان كان في الحق فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام  
 كخص في ذلك في اصول الفقه على ان الحق المسمى من في رسول الله ان لم يكن في حق  
 الامامة فلا خلاف في كونه بطلته فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام واولاها فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام  
 منع فاطمة عليها السلام عن ذلك في رعيته مع ادعاء الخلفاء وشهد ذلك علي بن ابي طالب  
 فلم يصدقهم وصدق الا في رعيته اي اذ واج النبي في ادعاء الجباة ليس من شانه  
 ومثل في الجور والميل للمسلمين بالامامة ولهذا روي عن عبد العزيز بن علي بن ابي طالب  
 وان يثبت الامامة في رعيته عن عبد العزيز فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام واولاها فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام  
 احصوا ان لا يصلح حكمه ابو بكر لان علي بن ابي طالب عليها السلام وادعى ان علي بن ابي طالب  
 ما روي عن علي بن ابي طالب ان الحكم مشاهد في امرأة فان فرض العصمة للمدعي والشاهد  
 الحكم باجماع فقينا وان لم يشهد بهما فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام واولاها فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام  
 فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام واولاها فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام  
 وان كان كان في رعيته فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام واولاها فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام  
 ولقوله ان لا يثبت الامامة بغيره فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام واولاها فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام  
 فان عصيت جنته فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام واولاها فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام  
 وان كان كان في رعيته فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام واولاها فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام  
 التواضع وبهم النقص وقود في الحاشية ان كل من ولو شيطانا وقوله  
 عصيت شيطانه لا يقتضي صدقها ووقع الطرف ومنها ما ثبت رايه بقوله ولقوله  
 كانت يبعث اليه فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام واولاها فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام

ان هذا هو الذي لا خلاف فيه وان كانت فاطمة  
ان وصلي عليها ابو بكر

في العروة الوثقى

فبذلك قال فيمن احكام الجبل عليه السلام



كانت فاجدة وبعثة عن خطاه لان تدبروا اجبتا على الاصل واحيانا المعنى ان  
فاجدة وبعثة وهي الله الخالق الذي كاد يظفر عذبا من عاد الى مثل تلك الخلق  
الموجبة لتبديل الحكمة وكيف تصور هذا القدر في امامه اليه يرجع ما علم من مباحث الحق  
يعظمه في انفعاله والبعثة له ومن صوره خليفة يخلقها ومنها انه لا يشك  
موتها استحقاقه للامامة حيث قال وورثت اني سالت رسول الله صلى الله عليه وآله  
الارض من هو كنت لا تتنازع اهل بيته واجيبني عن الحق وعني بقدر حجت ايراد المصلحة  
من طلب الحق ورفض الافتقار البعيد ومنها انه خالف الرسول في الاحتكام الى الرسول  
مع انه اعترف بالصالح والفاقد وافوضه على الامم لم يسلم احد او جازم  
انه لم يخلق احد بل خلق اجماعا اماما عند كل شئ فاباكر وامامه في كل شئ  
ومنها انه خالف رسول الله صلى الله عليه وآله في توليه من قوله فانه ولي عن جميع الامور الدينية  
ان النبي قوله بعد ولآله امر الصدقات واجيبته لان قوله عز وجل اني وليكم  
بما قضيت منكم اذا اوليت احدكم فاقته ولم يسمها فانه ليس من القول  
في شئ وايضا لان ان مجرد فعل ما لم يفعل النبي صلى الله عليه وآله ولو كان لا ساقه اما الخلق  
اذا فعل ما اتوا به منكم امروه ومنها انه خالف رسول الله صلى الله عليه وآله في الخلف من  
مع علمه بمعدن البعد التي هي ابا بكر وعثمان في ان سفروا جازم  
فانه قال في مرضه الذي مضى عليه بعدوا حجتين اسما وكان الفتنه في حيشه  
في حلقه من عليه النفوذ معه ولم يفعلوا ذلك مع انهم عرفوا قصد النبي صلى الله عليه وآله  
من السعد من بعده بعد الفتنه فيها بحيث لا تتوا شوا على الامام بعد رسول الله صلى الله عليه وآله  
ولما اجعل الله في الخلق من جعل عليا واجيبته عن قوله في ان اسما عليه  
افضل وعلى لم تول له احد هو افضل من اسما به في تولته اسما عليه  
على افضل عليهم ولا شك لانه في ان عليا هو افضل من اسما به فعلى افضل من علي  
المعنى للامامة واجيبته ان توليه اسما به علمه لو غت فلعلى لو غت فخره افضل من علي  
كونه اعلم بعدا وحش ومهما ان ابا بكر لم يتول عليا في زمانه وهو بعثه النبي صلى الله عليه وآله الى

و اعطاه

واعطاه سورة براءة ليقر بها السك فخر صلوات الله عليه و امره و اخذ السورة منه  
وقال يا ابا بكر او احد من اهل بيتي اهل بيته و امره ان ياخذ من السورة  
وقال يا ابا بكر او احد من اهل بيتي اهل بيته و امره ان ياخذ من السورة  
على الحق في شئ من الهبة اسلمته في الصلوة في حصة علي صلته و اعظم لان  
انه غلبه عن قراءة سورة البراءة بل لم يقرأه الا في الحج و اردوه على بقائه  
سورة براءة وقال لا يودي عني الا ارضى في ذلك لان عادة العرب انهم اذا  
احدوا المواقف العبود كان لا يفعل ذلك الا صاحب العهد او صل من بني عامر  
في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومنها انه لم يكن عار قابا لاحكام حتى قطع  
سار سارق وافرق بالثار حيا السلي وقعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم في ذلك  
مقره بالدار لا يرضى ولم يعرف الكلام فابسريل منها فلم يفعل منها ثم قال ان  
في الكلام رايا فان اسببت في الله وان اخطأت في الشيطان ولا مبر  
الجنة سالت جده عن ميراثها قال لا احد لك شيئا في كسره ولا في كسبه  
المعز ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم النبي صلى الله عليه وآله وسلم اعطاهما السدي واصطرا في كثير من الحكم وكما  
سقط الصلوة بذا وليه ورضي على قصور عليه في بعض الامامه واجيبته ان  
اريد به ان ما كان جميع احكام الشريعة حاصره عنده على سبيل التفصيل فهو  
ولكن في البيه من خواص الجليل صل مع الصلوات اكون له في هذا المعنى  
ذلك في استحقاق الامامه وان اريد به انه لم يكن من اهل الاجتهاد وفي  
الاصول التي تروى والفتاوى على ما فيها فاستنبطها من مداركها ثم قطع  
سار سارق اعلم من عبط الحلال واصنف اليه ان اصل القطع باخره  
انه كان ذلك المرأة الثالثة على ما هو ادى اكثر الفقهاء احوال في  
بالنار من غلظ اجتهاده فلم يترك للجهنم والفتن الحلال والجنة فليس  
من الجتهدين او يتقون عن مدارك الاحكام ولسكنون من حاط به على ولهذا  
رجع عنهم في بيع امهات الاولاد الى قوله وذلك لا بد من علمكم



الشرع ومنها انه لم يخلو حاله ولا افاض منه حيث قيل ما لك ان توبه ومبطل  
نه الزوج باجرانها ولذا لم يزوج لها من البيت وما جها فاشاد اليه ففصله  
وقال لا افسيفاهه انه على الكفار وانكر عديك وقال لا لان وليت  
لا يجد بك به واحبته بانها لم انه وجب حاله الخ والعصا من يان قد قيل ان حاله  
انما قيل ما لك لا تحقق منه الروعة وتزوج باجرانه دارا لم يزل من المسائل  
المتجهمه فيها من بل العزم وقيل ان لا يقبل ما كان يرضاه بعض الصحابة ففصله  
ازداد كانت زوجته مطلقه فنه وقد اقصت عذبتها وانكره عليه  
عالمه في امانه الى بكره ولا يفسده الى الفقه فيها انما انكره على بعض  
عنا بعض ومنها انه وفيه ثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوه حيوة  
بغيره ان النبي صلى الله عليه وسلم كان له كاشية وقد وفي فيها بانه  
والمتن في دخول المؤمنين بيت النبي صلى الله عليه وسلم بغيره ان حال حيوة فلا يقضى عدم  
الى بركة بيته اذا كان ملكا غيره ومنها انه ثبت الى بيت امير المؤمنين ع  
اشبه من ابيهم فاضرم فيه النار وقد فاطمة ع وحاجب من بني هاشم وافوا عليها  
وضروا فاطمة عليها السلام فالتقت فيه جيت واحببنا ما عدا عن يوليها  
لم يكن في شقاق وخلافه وانما كان لعز وطرد امره لهذا اقدى به واذن  
عطائه وكان متقا والفرج جميع او امره ونوايه محققا اصلا جنته للمناجاة  
سعد وقال خبره الامم بعد النبي صلى الله عليه وسلم ومنها انه رد عليه السلام  
بوله روى انه لما سعد ابو بكر المنبر بعد السبعين اليك حابه والحق  
عليه السلام قال لا اقام جدنا ولست لرايها واجب من الرواية ومنها انه  
نذر على شقبت فاطمة عليها السلام وقال ليشي تركت بيتك فاطمة فلم تشع  
ير على حلاله في ذلك واحببنا به لم تشك في الشك في الثقات واما  
عومنها انه امر بزوج امرأة حامل وادى محبته فيها على وجهه وقال في الاول كان  
لك على سبيل فلا يسبل على حملها وقال في الثاني انك لم ترض عن الجنون فقال

عنه

لوا على الملك عروا حيت لم يسم الجبل والجنون وتولاه الملك عروا بنابر  
مبايعته في الخت من حاهما لم يبعه بل يبعه ملك الجاهل ورجعها كان ينال من  
عائزك المباحرة الخت من حاهما حاله وهو افرغ من حاله الملك ومنها انه  
في موت النبي صلى الله عليه وسلم حتى قبض فقال ما مات محمد ولا يكون بل العت  
لعظمه امي رجالا رجلا ولم يكن الموت النبي صلى الله عليه وسلم حتى نلوا ابو بكر  
والهم ميتون فقال كانا لم سمع به الا به واجب بان قبضته في حال الشك  
لا يذبحها لقول الله تعالى فان ملكا حاله كانت حاله شوش ابدا واصغر الاحوال  
والذي يول عن الجليات والعقد عن الواجبات حتى انه يعان بعضا من تلك  
الحال طر على الجنون وبعضهم صار عاوي وبعضهم صار اوس وبعضهم لم يبق  
وبعضهم صار متقدا بالتقدير على القيام وفي قوله كان لم سمع ولا على ابا  
سبعها وعلمها لكني وبيل عنها وكنت انهم من قوله هو الذي ارسل رسول الله  
ويون الى ليظهر على الديك له وقوله لسمعت في الارض انه سقى الى تمام  
الامور وطهور باغاثية الطهور ومنها انه قال كل البس اقرب من الحي الحيات  
في الجبال لا يمنع من الحيات في الصدقات روى انه قال يوما في جنطس من  
عائز صدقات ابنته حلت في بيت المال فقال له امرأة كيف فعلت ما  
منه كما به نقوله وانتم احدين فقطار فقال له القول واحببنا به لولم يبق  
الخير لم انا ما عدا عن معناه وان كان جانوا شرا فتركه اولى نظر الى الخس  
وقوله كل البس اقرب من عفا طرقت التواضع وكلم النفس ومنها اعطى اروح  
الجنة واوس ومنع اهل البيت عن شتم ومنها انه قضى على عاتية ففصله  
فصله القسمة العطار المباحون على الانصار والاصحاب على غيرهم والعرض على الحج  
ولم يكن ذلك في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ومنها انه منع المعين فان سعد بنه وقال انما  
ملك من ساعده رسول الله صلى الله عليه وسلم واما اني منهن واعترفت واعاقب عليهن في  
البيت ومنع عليهن حتى خيرا لول والذين الوجه الاربع بان ذلك ليس



اوجدها فيه فان خالف الجتهد بعد في المسايير الاجتهاد وليس بدع ومنها حكم  
 الشورى بعد العرفان خالف النبي به حيث لم يعين تعيين الامام الى اختياره  
 وخالف ابا بكر حيث لم يعين على اماره واحدا معني فاحشا للشورى وجعل الامامه  
 ستمه فواحيضا ذلك ليس من الخالف في شي كما مر من ان تعيينه الى ابي بكر  
 ليس من الخالف للنجاه ومنها انه فرق الكتاب على ابي بكر من ان فاطمه لما طالت  
 بيناهم بين ابي بكر ورواها عليه فذكر كنهها فذكر كنهها فذكر كنهها فذكر كنهها  
 فليقها معسلا على ما قصصت معسلا فاصفا منها الكتاب فذكره وفضل الى  
 وعابته على ذلك واعفا عنها معسلا فذكر احيى من معسلا هذه الروايات  
 كيف ولم يروه احد عن الشافعي اما مطايع عثمان فيها انه ولى عثمان على  
 منسختة اخذتوا في الخلف ابي بكر اخذتوا في الخلف ابي بكر اخذتوا في الخلف ابي بكر  
 وصلى بالكل وهو كمال واستعمل سعد بن العاصي على كونه وظهره ابا بكر  
 وولى عبد الله بن ابي سفيان مصر فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق  
 وولى معاوية الشام فظهره الفاطمي العظمى وحيث بالاولى من ولية لظنه انه اهل  
 ولا اطلاع على السراير واما عليه الاخذ بالظواهر عند كنه المعنى ومعاوية  
 كان على الشافعي في زينة وايقظ فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق  
 واقارب بالاموال العظمى وقومها عليه مبدرا في الشرف فافق فافق فافق فافق فافق  
 منهم ارجحية القويين وحيث بالامام كني من بيت المال لم يربح فافق فافق فافق فافق  
 تروته مشهورة واشاره اقارب بالاموال فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق  
 كنف من المؤمنين وذلك الشرف لافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق  
 وحيث افق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق  
 الرشيد فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق  
 منكرة فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق  
 فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق

اساده ببركون كنه  
 استمال كنه  
 فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق  
 فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق

اراد  
 فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق

اراد فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق  
 طلب محققه من فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق  
 بما افق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق  
 معسلا ولى انه دخل عليه وسب عليه الا انه لم يخط على القول بالاجتهاد الاخر  
 على الاية والامام السابغ فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق  
 على الاية وقص من ضرور فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق  
 قبل كنه الصبي في حربه فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق  
 وفافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق  
 تقول لم اراكم ما اخذت الكسك بعدها شيد والبيان والبسوا للنازع والبيان  
 والبيان والبيان وكما دفعه باقواله الامور وشيئا لا احوال فافق فافق فافق فافق  
 الشافعي وكان ادراى فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق  
 من اساءه الا وعلية وان افق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق  
 فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق  
 افق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق  
 من عفا فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق  
 على الوليد بن عتبة فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق  
 حكم بالقتل لانه وقع قبل عقده الامام وحق الشافعي بان افق فافق فافق فافق فافق  
 فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق  
 فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق  
 فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق  
 فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق  
 فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق  
 فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق  
 فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق  
 فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق

تشيد بكونه كنه

قال يوم فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق  
 فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق  
 فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق

وراى

فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق فافق



والا نصار عوطا ويعني هم حصون صا ارضه اقبل مظلوم من دارهم ونزل موقفي  
 جوارهم سما من موقانت انما لليل ساجدا وقايا وعان طول النهار وساجدا  
 شرف رسول الله ما ينبت وبشيرة باخية وانني عليه وكف يدي لونه وهذا كان في  
 وطول العزوة ففرتم وعلوا ساجدة في السلام وحانته الى السلام لكنه لما  
 لهم في الحار ولم يرمي بما حاورون لواءه فحان من اراقة الدماء ورما  
 العنقا ومع ذلك لم يزل المسلمون في الموضع حتى قدروا ان يكونوا في  
 مقدورا ومنها انه لم يخفوا بل التفتوا اليه في ذلك وقتلوا عابوا اعدائهم  
 واحد واحد واليهواي سوار الصوان وذلك في حق بن وقته واحدا في غيابة  
 ما هو من كونه ينشده انهم اقام يده في اليوم مقام يدهم وعلوا افضل العجا  
 ونظم بلاني في وقائع النبي صلى الله عليه وسلم احد درجته فراه يدري في  
 الامونون القلعة وكثرة المشركين الصالحين والذين يقتدي بربهم ثم شيعته  
 ثم عاصي سعد بن العاصي ثم حنظلة بن ابي سفيان ثم طعيمة بن عدي ثم ذوق بن  
 ولم يزل يقاتل حتى حصل له المشركين والباقي للمسلمين ونشده آلاف من المسلمين  
 فسلوا العنقا ومع ذلك كانت الامة في يد عاصم وفي نواة احد جوار  
 عمن في اللواء والراية وكانت راية المشركين طليح طليح وكان في كتيبة  
 فسلوا عاصم فاحد الراية فقتله ولم يزل يقتل واحد بعد واحد حتى قتل  
 تسع نفر فانهم المشركون وشتموا المسلمون بالعام فقتل عاصم ولبسوا  
 على النبي ففقدوه بالسيوف والرمح والحر حتى عثر عليه فانهم الكاسي عنه  
 سوى على عاصم فقتل الله النبي ثم بعدا فاحد وقال النبي مولا فترهم ذلك  
 المقبولين مندهم وفي يوم الارباب وقدموا في هذا اليوم في قتل المشركين  
 وقتل عن عبيدود وكان بطل المشركين دعا اليه انما راها فاشتمه عليه المسلمون  
 بدم مباررة والنبي لم يسمع من ذلك لم يزل يقاتل حتى قتل ابا امية  
 وعنه عاصم وعنه عاصم قال عاصم ما ادى الى المبارزة اجمع المسلمون

ماخذ عليا فانه برار الله فصل الله على مد والدي لمن صدره سده على  
 اعظم اجر من على السحاب محمد الى يوم القيامة وكان في الخبر ذلك اليوم على يد علي  
 وقال النبي لفرته على ضرب من عباد الله القليلين ونواة خيرة وكنتم ابراهيم  
 فخره واقبح الله على يده فاني فيهم حصصهم يصعرون ما كان الواه سده  
 فاصابه ردهم النبي ثم الواه الى البرواة من جملة وجوههم من فقتل  
 مدفعهم من العدا الى عرق فقتلوا قتال الله كاسي الامة هذا الى رجل من بني  
 وطلحة ورسول كرا وايفر فراروا فتولى عليا فقتل رعد فقتل في عنبه  
 ووقع الواه في الدفن فحان فانه من السحاب وعلوا الابواب ففتح على الباب  
 وجعله جبر اعطى الخندق وعبروا وطغروا فقتلوا الفروا اخذته يمينه ووجهه  
 وكان له علة عشر ونا وجرح المسلمون عن علي حتى بطلت سبعون رجلا وقاتل  
 باب خيرة فقتلوه جمانه ولكن قتلوه بقوته ربا نية وفي نواة جيتن وقدموا  
 في علة الف المسلمين مع انهم لم يكرهوا فقتلوا في تلك اليوم فانه من  
 باجمهم لم يبق مع النبي سوى تسعة نواة وكنان واينه العنقا فابو سفيان  
 الحرب ونواة في الحرب بجمع من الحرب وعنه الله في ربه وعنه وعنه  
 الى لب مخرج ابو قحول فقتلوا عليا فانهم المشركون وغير ذلك من الوقائع  
 الحاثورة والغزوات المشهورة فقتلوا ارباب السيرة فمكونا عاصم افضل  
 وفصل الله اليه باين على المعاصرين ورجعوا لانه اعلم لقوة حكيمة وشده  
 ملازمة للرسول لانه في صفوه لانه في جوده وفي كبره كان خذاله من كل  
 وكثرة استقامته منه لان البهائم كان في غاية الحرص في ارشاده وقد قال  
 جيتن نزل قوله به وقيها اذن واعيته اللهم اجعلها اذق عليا طاعة  
 ما سبب عباد الله شيئا وقال علي رسول الله لا ياب من العلم والخير  
 من كل باب الفيا بواب ورجعت العباد اليه في الكثرة الوقائع بوجه تعليم فقال النبي  
 افعالكم علي وسعد العنقا فاصح لعلوم الحكماء لاصول الكلامية والقرآنية







في ذلك الصلاه لم يسلط العواء والنداء احفظكم من الله العزيم فان كثرة ما كان عليه  
وعاصم وغفرها لسنه وراحم الله ملازمه الى عبد الرحمن السبي وبولم يفتي  
والاشارة يا لعن ذلك جواره بمقتضى حق الله ولما لم يجد اسماء بن العباس  
قال طامس والله ما كنت فابته العتيق حتى وجدته شقيصه ووجدته على كفه سله  
المرأه عليها شعير بن سلقه حتى حد اما ورجع مع ركنما وقال لهما ان اهل التروا  
قد جروا فقال لم يعرفوا فاجزوه مره ثامنه فقال لم يعرفوا فقال جندب بن عبد الله  
الا زوى نفسه ان وجدت قد جروا كنت اول من تقابل قال فلما دخلوا اليهم  
عروا فقال عابا احالا زوا اثنين كذا امر وذلك على اطلاع على ما في ضميره فخرج  
لعمل نفسه في شهر رمضان وقيل قدمت خالدين غويطه نوادى لقرى فقال  
لمنت ولا نوت حتى يغور جيشه لمل صاحب لواءه جندب بن عمار فقام جندب  
لحم المبره وقال الله الى لك الجوابا صاحب قال اني انك لهما ولهما فدخل لهما  
بذلك الباب واداء الى اليا ليعتق فلما عثا زيدا عن سعد الى الحسين  
جعل مقتدته خالدا وحبيب راسه فصار لهما حتى دخل مسجد من القبل  
واسمى به دعائه فان اعادته شهرته عنى من الميان وهو راجع عنده وشهرته الى  
ذلك فما تقدموا احتضامه بالقرابة والاخوه فانه ما كان اول القوي وجرى  
واجبه لغيره فملا لك لم يلبوا الا الموده في القوي والفرقة لرسول الله  
قوله في حق النبي ص فان الله هو موليه وحبيب وصالح المؤمنين والمراد  
المؤمنين على هم على ما مر به في غيرهم والمراد بالمولي هو الناصر ومساواة  
الاشياء بكونها ذلك قوله من اراد ان ينظر الى آدم في حله والى نوح  
في نقاه والى ابراهيم في حله والى موسى في هيبته والى عيسى في عبادته فليظفر  
الى علي بن ابي طالب او حبيب وانه للانبيا في صفاتهم والانبيا افضل من  
باقي النسخ بل ان الله ولا فضل وخير الطارأ يرى الى النبي كما يرى  
فقال اللهم انني ارجو منك العلي ما لي معي في علي ع والكلوا لطلب الله

افضل

افضل وخير الله وخير العبد وقد ذكرها وعمره من الاخبار التي تقدمت  
ولا شاع من كونه فانه لم يلق بانه وطعن من عيني بلوغه كان سلا مونا في  
باقى الصحابه فانهم كانوا قبل بعث النبي كونه ولكنهم الاشاع به عنى المسلمين  
به اكثر من سقايم بعثه بذلك كونه جوده وشده بلبا به وقوه شوكه الاسلام  
ونوره بالكل لا لث الشف يده ليعاد النجاه والشفاعه وحس الخلق البديع  
القوة وشده النكس والى رحمة من كونه ابن رسول الله ص وزوج النبي  
السبطين الى غير ذلك واجنبه الكلام من عوم متابعه ونور فضائله وانصافه  
واحتضامه بالكرامات الا انه لا يدرك الا فضيلته في زيادة الثواب والكرامه  
عند الله ثم بعد ما ثبت من الاتفاق على جري الصحابه على فضيلته ابو بكر  
الكتاب والسنة والثابوا الامارات على ذلك اما الكتاب فقوله وسجدها  
الاشقي الذي يوتي ما لم يترك وما لاحد عنده من نقي جري فاجله على انما  
في حق الجبر والاشقي الكرم لقوله ان الكرم عندنا اتيقنكم ولا يعلل  
اما الكرم وليس المراد بعلما لان الخلفه عند نقي جري وبني نقي الترتيبه  
واما السنه فقوله مقتدوا بالدين من بعدي الى بركه وودعوا الخط  
عنه فيكون في مامور اما لا فتدوا ولا يجرموا لافضل والمساوي بالافتداه  
الشيعة وقوله بالي بوعرهما سيد كمال اهل البيت ماضيا النبيين والسليقي  
وقوله لو كنت محمدا خيلنا دون ربي لا حشرت ابا بكر خيلنا كني بوشري  
في ديني وصاحبه الذي اوجرت محمدي في العار وخليفتي في اقبى وقوله  
وان من مثلي ابي بكر لكى النكس وهو صدقي وامثله وروحي ابنته وجرى  
عالمه واساني منه وجا بجمع في مسامحه الخوف وقوله لاني الدرود جني  
كان شئ امام مراقتي امام من هو حرمه الله ما طلعت شمس ولا غابت بعد  
النبيين والمسلمين على احد افضل من ابا بكر ومثله الكلام وان كان ظاهره  
افضل لغيره لكن انما ساق لا يثبت فضيله المذكور والله اعاد ان ابا بكر افضل

ب



من إلى الدرداء والسرقة ذلك ان العالمين كمال اسنى هو التسلسل دون  
فاذا انقضى افضلية احدهما تجرت افضلية الآخر عن عاصي قلت لرسول الله  
راي اجيب اليك قال انما شئت قلت من الرجل قال ابو بكر قلت مني قال قال  
البيهقي لو كان بعدني لكان عروني عبد الله بن حنبل انما البيهقي راي اليه  
ويؤد فقال هذا السبع والبهير واما الارض فاني اعلم بكون رسول الله  
حتى صار من افضل امت النبي بعده وقال النبي ابو بكر عروني عثمان وعنه الحسن  
قلت للمعاوية السبع افضل بعد النبي قال ابو بكر قلت مني قال عروني عثمان  
اقول من مني فتقوا عثمان قلت ثم انت قال انا الا ارجع للمسلمين وعنه عثمان  
السبع افضل بعد النبي عروني عثمان وعنه عثمان قال ابو بكر عروني عثمان  
حتى ارجع ولكن اراد الله ان يكون خيرا منكم كما جهم بعد النبي عروني عثمان  
الامارات ما تواتر في ايام ابو بكر من اجتهاد الحكم وفاني العلوب وتنازع البيع  
وتدبر الردة وتظهر حربه الغرض في الشك واجلاء الروم على الشام واطرافها  
مرد فاكس عن حدود السواد واطراف العراق مع قوتهم وشوكتهم وقواهم وانظام  
اصولهم وفي ايام عروني حتى جازيت المشرك الى اقصى فراسان وقطع دولته  
وقتل عروني الراس السنان الشانه الاكاث ومن ترتيب الامور سياسة الجهور  
العدل وتقوية الضعفاء ومن اعراض عن منافع الدنيا وطباعتها وملادها  
شبهواها في ايام عثمان في فتح البلاد واعلاء السلام وجمع الناس  
مع ما كان لهم من الروع والسقوى وجر حشوش المسلمين والافتقار في عهد النبي  
لجبرته وكونه ختف للبين على العسك والاحتياط من اول شتى وشدة القول  
عثمان اخذ و شيعه حشوشه وقوله لا انا حتى في مني ملايكه السماء وقوله  
انما دخل الجنة بغير حساب والنقل التواتر على الاصد عشر وهو العصفه  
عن غيرهم وفيه الحكا لا شت فيهم وفيه الامامه لان الامام الحق بعد رسول الله  
اشافه فخره على بن ابي طالب ثم الحسن بن علي ثم الحسين بن علي ثم علي بن ابي طالب

ثم اسد

ثم اسد جعفر الصادق ثم ابي عبد الله محمد بن علي الرضا ثم ابي جعفر محمد بن علي  
الذي ثم ابي جعفر محمد بن علي ثم ابي جعفر محمد بن علي ثم ابي جعفر محمد بن علي  
ومدعون انه شئت بالواتر نفس كمال بقين على بعده وروون عن النبي انه  
قال الحسن عروني انا بنى هذا امام ابن امام اخوانه ابو ابي شعيبه  
مسروق انه قال من اخذ عبد الله بن سعود او مولى الباشا عبد الله بن  
كوت من بعده خلعه قال المحدث بن ابي جعفر عروني ابي جعفر محمد بن علي  
ان يكون بعد عثمان شت خلقه عدد قبايل بني اسرائيل وشدون مائة مائة  
حشا الامام العصفه وغيره لاه لسوا المعصومين اجماعا فتجريت المعصوم  
لزم خلقه الزمان في المعصوم وقد بنا استخى الله واقرى باه الكمال الشفاية  
والبيدني باجمعها موجودة في كل واحد منهم فوا افضل اهل زمانه فحق الامامه  
لغيره على رايته المعصوم على الفاضل والخطي على المتامل فانه بعد الامام  
ما بيني وما بينك وبينك قوة لقوله و بكر في بيعة وشك ان يحاربه  
كافه ومخالفة فست لان حقيقة اماميه والحق في بعته واجته في خاله كونه  
مخالفه لسل المومنين من تيمم بيسيل المومنين قوله ما يولي ونصيبه ثم  
سماست معبره والحق ان يحاربه ان يكون خطا طاهر افكون من المعصوم  
ان كانت محاربه مني شبيهه وكذا محارب كل واحد من خلقه الكوشدي واما  
مخالفه فليس امان ان يكون من اجتهاد او لا فان كان الاول فاطم من خطاه  
شوقه للمعصوم لم يجهد والمخالف لا اجتهاد ولا يكون فاستفاد ان كان الما  
خلا شاك في فسقه وكذا محارب يرضاه الراشدين وميثان الله عليهم  
المعصوم الساس في المعاد والحد والعهد وما حصل بذلك حكم النبيين  
واصد التسع وراعي المكان العاقل على كونه وجود عالم اخر عاقل العالم ام  
ذهب للمعصوم الى المكانه وذهب بجنته لا يول الى اعتنا به واجته المعصوم واحد  
كان احد التابطين مكي كان لا فانيه ملكا والام لمي شتان ماوتها ما تلتين

القصه  
القصه



والاسم قولهم اوليس الذي خلق السموات والارض بقا وعلما ان كل  
 وهو الخلق في العلم واجتمع من زعم ان مثل هذا العالم مشع وحيث احدهما لو  
 عالم اخر لكان كونه مشع في العلم ولا علم وجوده من متاهل في الاستحسان  
 منها المشي لكونه عالما فمثل هذا العالم لكان قد انهم العاصم والاربع  
 لم يطلب احدهما من هذا العالم لزم اختلاف متفقات الطابع في مقتضاها  
 طلبت لزم ان يكون في العالم الاخر لحدوثها والجواب عن الاول ان العالم  
 كونه لو وجد لكان في كونه فلهذا وجوب الحكم به لانه لا يجوز ان يكون في نفس  
 عن الثاني ان العالم ان لم يكن اختلاف متفقات الطابع في مقتضاها **فان**  
 يجوز ان يشق كل عالم كما كانا عالما لكان عالما مشعا ارض كل عالم يقتضي مركزه  
 واما كل عالم يقتضي محطه هذا العالم وان لم يستلزم ما يستلزمه المشي لكونه  
 يكون طابع من صم عالم في ذاته لعل طابع عناصر عالم اخر وان كانت عالما في  
 لان اختلاف طابع عناصر العالمين ساقى عالمها والى غير الجواب ان مثل قولهم  
 وجوب الحكم واختلاف المتفقات ممنوعة واختلاف في العلم به  
 ان لعدم ويعني ان لا ذهب الى اسهل الى المتفقات في العلم به  
 قدم مشع الغناء وذهب الى ما هو على ان جواز هذا العالم يعلم العقل  
 عدم السمع لما لا اول فلهذا لم يكن والممكن كونه العدم كما يجوز الوجود والعدم  
 على العدم لزم لا اختلاف بين الامكان الى الوجوب في هذا المشي اش رسل الامكان  
 يعطى جواز العدم اقوله فلهذا لا يمكن كونه ان مشع فلهذا اعني عدمه الطاري  
 بعد وجوده ولا يلزم من ذلك اختلاف بين الامكان الذاتي الى الوجود الذاتي  
 لم يزل مشع على عدم مطلقا لما كان او مبدء او قدره سابق ذلك مستقص  
 بحيث ان المعهود لا يحد واما الثاني فلهذا لا يلزم السمع على وقوع العدم  
 مثل قوله لم يكن عليه ما في وسبق وجوبه في الجلال والالوهة ومثل قوله  
 كثرته في الجواهر وقوله هو الاول والاخر في ذاته انما هي في

بغيره ما سواه وقوله يوم يطوى السماء كطي السجل للكتب الى غير ذلك  
 السمع القاطعة الى هذا المشي بقوله والسمع وعلما ان العدم وقوله  
 وسوا من الكلف الشوق كما قصد ابراهيم عا شارا الى جوار وقدر بقوله  
 القول بوقوع العدم بما في القول بالعدم لان اعادته المعهود مستوفى في وقوع العدم  
 مشع الاعادته فلم يتحقق المعاد ونور الجوار ان يقال ان لا يشك ان في العلم به  
 ان لعدم بالكلية ولا يحد واما بالنسبة الى المكلفين فان سائل العدم متوفى  
 وسائل المعاد صحيح ملك الاجزاء وتامليقها بغير الشوق والذي يحجز هذا السائل فيصير  
 فانه ما طلب ارادة احياء الموتى حيث ان ربي ان في كلفه الموتى قال الله  
 في جوابه فخذوا بعيني الطير فترى ان اليك ثم اصعب على كل جمل شق فلهذا ان  
 ياتيك سعي فانه لم يزل في احواله حياة الموتى باليف الاجزاء المستوفى بالوت  
 وابتنى الغناء فيقول لانه ان قام هذا لم يكن هذا لكان قام بالوجود  
 الاول فلهذا لا يستلزم اختلاف الطابع في العلم به وذهب الى ما هو على  
 الى ان السمع في الغناء فيصير جميع الاجسام لكونه ضد او من فاما قوله تعالى  
 ان الحق لكل جوهه فناء وقالوا لا يتم ان في واحد يشق لكان العلم والمصير  
 الغناء والمكانات تملأ على ثلاث دعاوى احدها ان الغناء موجود وانها انما  
 كما سواه من الموجودات ثانيا ان الغناء في الموجودات جعل الطابع منها  
 حله اما ابطال الغناء موجود فلهذا لو كان موجودا وهدك معناه فلهذا  
 كمن فيضاه فاسا موجودا اصلا فلهذا اما لذاته فلهذا لا اختلاف بين الامكان  
 الى الامكان الذاتي او الوجوب والعدم بقول الوجوب في وجوده ومنه  
 يلزم ان السمع يراش بقوله ولا يستلزم اختلاف الحقائق او السمع  
 ابطال ان من سواه لانه ان كان قائما بذاته لكان جوهرا او لكان صديقا  
 وان كان قائما بغيره فلما بدوان يكون قائما بجوهرا ابتداء او بوجهه فلا يكون  
 هذا المقدار ايضا من الجوهر ولا يكون على التعريف من مناقبه الجوهري في هذا



بقوله لانه اقلح بذاته لم يكن منادوا كذا ان قام بالجهر واما ابطال ان يصح به الموجود  
اعدا له موجود ليس الى من اعدام ذلك الموجود واما ان يصح منه من القول بوجوده  
نقال فماذا الى من ذلك يستلزم ان الرفع اسهل من الرق والى هذا اشار بقوله لا يتقار  
الاولوه واثبات بقا لا في محل استلزم الرجوع بلامح او اجتماع التقيضين في ذلك المكان  
واثباته في محل استلزم توقف الشيء عن نفسه اما ابتداء او بواسطة ذهب طيفه الى الجهر  
باقى بقاء قائم بذاته فاذا اشغ ذلك الماء اسسه الجهر والمقا بطل في القدر  
في ابطاله اثبات بقا لا في محل استلزم الرجوع بلامح او اجتماع التقيضين في ذلك المكان  
التقار لانه ان يكون جهر او متوقفا كان الاول بل هو الرجوع بلامح لا بالحق  
كونه في الجهر من الجهر الذي هو باقى بالبقاء والجهر الذي هو البقاء  
لما في الاستحالة للدور يكون احدهما شرط للآخر في نفس هذا الرجوع بلامح لان  
جهر احدهما شرط للآخر في نفس الجهر في الثاني بل هو اجتماع التقيضين في هذا  
ان قايما بذاته لا في محل ولا باعتبار كونه عرضا يكون في محل فيلزم اجتماع التقيضين في  
من اشارة الى ان الجهر باقى بقاء قائم به فاذا اراد الله به اعدام الجهر جهر  
البقاء فاشغ الجهر فاضل المقدم ذلك المذهب حصول البقاء في محل استلزم توقف  
الشيء على نفسه اما ابتداء او بواسطة ذلك لان حصول البقاء في محل يتوقف على حصول  
في الزمان الثاني في خصوصية الزمان اما نفس البقاء فيلزم توقف الشيء عن نفسه ابتداء او  
معلول البقاء فيلزم توقف الشيء عن نفسه بواسطة وجود البقاء الوعد والحق في نفسه  
وجود البقاء والضرورة فاشغ ثبوت الجهر في من وجوده مع المحاذرة  
اعاده فواصل الحلق في حلق في العاد فاطلق المليون على المعاد والمليون  
طابقا في التحقيق الى المعاد والنفس في مراد به وجود الرجوع بعينه الى  
وفرا به وعلى سبيل ما يلبس الحقيقة اما المعاد الجسماني في محل الدلالة على اثباته  
وتيقنه لكن كانت يعتقد على الوجه الذي ذكره لا سيما في الامور وقول وقد  
طابقا الى تيقنه في جهة المصداق وجود المعاد ووجوبه لان الله تعالى وعده

بالتوا

بالتوا على الطاعات وبوفد على المعاصي بعد الموت ولا يبعثون الا  
بعد الموت الا بعد العود في العود انشاء للوعود والوعود والوعود ان العود لا  
والنواهي في قوله ان النواهي على الطاعات والعقاب على المعصية في الموت في قوله  
لانه تعالى عن ذلك علوا كبيرا وهذا البيان في معنى قاعده التبيين في العتقين  
وانما العود والرجوع الى الله تعالى هو بغير علمه والحق ان المعاد الجسماني والروحاني  
واقف اما الروحاني فلا عين له في النفس بغير تقدير البدن والمساعدة  
وقد جاء في القرآن مثله قوله والذين آمنوا هم خير من الذين كفروا في كل شيء الا في  
الاجزاء عند ربهم يزقون فوصفهم وقوله يا ايها النبي انفس المطمئنة ارجعي  
ربكم امير المؤمنين في المعاد الجسماني فلا يستعمل العقل في اثباته ولكن قد ورد  
القرآن بما يات كبره والسما في اثباته كبره في العقل والادعاء في قوله قال النبي  
الغظام ومن يرمي قبيحا الذي انشا يا اولاد فاذا هم من الاجداث الى  
ربكم ينقلبون فيقولون من بعدنا قل الذي قطعكم اول مرة الجحيم لان  
نحرم عظامه على قاور بن علي ان نسوي سبانه انما كانت عظاما جرة وقالوا  
جلودهم لم يمتدح علينا كما نبت جلودهم بل انهم جلودهم في يوم شتق الار  
غيرهم سرعا ذلك شرعنا لسيروا انتم الى العظام كيف تشدوا فيكم  
كما اخلا علم اذا بعثنا في القبور الى قبره في الجحيم فالحق الجسماني من دور  
وتجبره لانه امر على اخره الصادق في التصدق والايان به واعادنا انفس  
لان المراد بجمع الاجزاء المتفرقة هو معنى بالضرورة قوله ولا في العادة قولنا  
اشارة الى جواب شبهة نمر بن ابي النضر الجسماني غير ممكن لانه لو كان في الدنيا  
شخصا فخره البدن الماكول فربما هذا الاكل في الجحيم اما ان لا يعاد اصله في  
او يعاد في كل واحد منهما وهو كما استحال ان يكون جزء واحد بعينه في ان واحد  
شخصين متباينين او يعاد في واحد ما هو كونه الا في المعاد بعينه وهو  
الى الرجوع بلامح في مقتضى مقصودا وهو ان لا يكون اعدام جميع الابدان باسرها لانهم



قوت الجواهر المتعاد اما بواحدة او بالاضافه الى العلى افره لا يجمع  
 على الاطلاق وهذا الجواب فصل في الانسان لا كالفكر اعاده فيه و هذا مفعول الفعل  
 ولا كاعاده فواصل المكلف ثم ان كان من الاجزاء لا اصله للمكلف عند فعله  
 فلما و عدم الاحتراق لا فاعل وحصوله هو ما و دوام الحيوة مع الاحتراق و لو لم يكن  
 البدن من غير التوالد و يتابع القوى الجسمانية مستقبلا و استحقاق المكلف  
 على استحقاق حشر الاجساد بانه لو ثبت المعاد الجسماني فلما ان يكون عود الروح الى  
 في عالم العاصم و لا في عالم الاطلاق لما لا سمع كقولهم و حشرهم فيها كالحشر  
 والارض فيها لقوته يكون فوق الاطلاق استحقاقها و ذلك لان الفعل الجاهل  
 الاطلاق محذور في حركاته و يمتنع بالاجساد و على امتناع تاسد التوارث العاصم  
 فانه لم يرد و دوام الحيوة مع الاحتراق و عدم شأني القوة الجسمانية لان وصول التوارث  
 و وصول العقل الى السمع اما لو ثبت التوارث لكانت التوارث و اما لو ثبت  
 هذه الوجوده لما استبعدت و لا امتناع في شئ ما ذكرنا فاما الاطلاق فانه في كل  
 فكلون عدمها جازي و اذا كان عدمها جازيا لكانت افعالها جازيا ايضا ان عود  
 الروح الى البدن في عالم العاصم لا يوجب التناهي و حصوله فوق الاطلاق  
 و ما ذكرنا حديث الخرافة فيسئل فيفسد لا سطلها و دوام الحيوة مع دوام  
 ملكي و التوالد انهم ملكي في حق آدم و ع و القوة الجسمانية قد لا يتبعها  
 و لذا فعلها و يستحق التواب في هو النفع المستحق التفاضل للتفصيل و لا جلاله  
 و الملح هو قول شيخنا ارتفاع حال العجز مع قسده الروح فاعل الواجب المندوب  
 و فعله القبيح هو المالك لم يماند به من سبب المكنون او الاطلاق  
 ايما بالقبيح شرط فعل الواجب لوجوبه او لوجبه و وجوبه يعرضه في شئ  
 الفاعل التواب و الملح بفعل الواجب في فعل الواجب لوجوبه او لوجوبه  
 و المندوب كذلك شرط في استحقاق الفاعل و الملح بفعل انفعاله المندوب  
 لوجه مده و القصد لانه ترك القبيح اي انما يستحق فعله من القبيح التواب و الملح اذا

وكرهه

لانه ترك القبيح و الاطلاق لا يفيق لانه افعال لانه افعال لانه افعال بالقيمة  
 و الملح فانه لو فعل الواجب المندوب لكانت كونه مستحقا و لا توابا لانه لو  
 ترك القبيح او اخل في لونه افرق لانه او عجز بالمتن التواب الملح و امتنع  
 التواب و الملح بفعل الطاعة لان الطاعة شقة الرضا الله المتكلم و فعله  
 المستحق من غير شرط و يوجب لا يصدر من الحكم والعون يكون الانفعال لا يتبداه  
 اذ لو امكن لا يتبداه به كان السكينة عينا و كذا السكينة العذاب و هو مخرج  
 للامانة و الذم هو قول شيخنا انما حال العجز مع قسده بفعل القبيح و لا حشر  
 يا لواجب شدة اللطف و ذلك لان المكلف اذا علم ان المعصية تقي بها العقاب  
 فانه سعد في فعلها و نفع طاعة الله و اللطف على الله و اوجب له الدلالة المستحق  
 القرآن و لا حشر على ان فعل القبيح و الاطلاق لا يوجب استحقاقا لاجل احد  
 و لما كان لا يبل ان يقول لكان الاطلاق لا يوجب استحقاق الدم و الاطلاق لا يوجب  
 سببا لاستحقاق الدم لكان المكلف اذا اخل بالواجب بالقبيح كان استحقاق الدم  
 ابيض فيلزم اختصام استحقاق الملح و الدم في مكلف و هو مخرج و اوجب في الاستحقاق  
 في استحقاق الاستحقاق في اختيار بين افعال المكلف في الملح باعذار الاطلاق بالقبيح  
 و استحقاق الدم باعذار الاطلاق لا يوجب في الاستحقاق في شدة النفع في التواضع  
 الجلي الخا ان الحجاب في الكاليف و فقتل النفع في النفع الله بها و لا حشر  
 بما فواضلهم بطلان بان الحاشية في شدة النفع في عند العقلاء و  
 نفع عقلاء سمع الانسان على ما يراه و نفع مكلف و وجوبه على ما عليه النفع  
 ان بعد الله تواب القبيح لا يصدر من الله و فقتل ان يكون الحاشية في شدة  
 التواب و لعصا العقل و فقتل و لعل فبطلان هذا الذنب و ان العقل  
 يفتن لوجوبه في النفع مع الجاهل الكاليف في شدة النفع و فقتل العقل لوجوبه في  
 مع الجاهل الكاليف لوجوبه في الكاليف في شدة النفع و فقتل و شدة  
 في استحقاق التواب لكون العقل المكلف بالواجب المندوب و الاطلاق لا يوجب



أو المقضي لا سخافا الثواب هو المستحق إذا اشقت استحق الثواب لا يشترط  
استحقاق الثواب بفعل الطاعة رفع الدم على فعل الطاعة فإن الطاعة حال الصدق  
عن الفاعل يشترط الدم عليها فلا فائدة في اشتراط رفع مع البأس بل يستحق  
الثواب برفع الدم بشرط في بقاء استحقاق الثواب كذا لا يشترط في استحقاق  
الثواب استحقاق الفاعل أو فعل الفعل المكلف بل هو صواب إذا وقع لم يوجد  
أو لم يوجد له وجه الذنب أو الذنب وشرائط الثواب العظم والعصا  
للعلم القوي كما يستحق الثواب فعله ووجهه ذنب المعزول إلى أن الثواب لا ينفرد  
بالفعل والعصا بل لا بد من اختياره المقام واجتنب عليه ما يقع بالضرورة  
فعل الفعل في المكلف به فاستحقاق المعظم والعصا وكذلك فعل الفعل المقتضي  
الآثار والاعمال وكذا هو في مقتضى العمل إلى أن يكون دوام ثواب العمل وعصا  
العمل واختاره المعصية واجتنب عليه بوجوه الأول أن دوام الثواب على الطاعة وكذا  
دوام العمل على المعصية سبقت المكلف بفعل الطاعة وبزوجه في المعصية على  
والطاعة على الله وأجر الله يشترط قوله لا يشترط الطاعة في العمل  
والدفع وإيمان إذا لا وقت لا يحسن منه طرح المطيع وضم العاصي وبما معلقا  
والمعصية في دوام الثواب العاصي لأن دوام أحد المعلقين يستلزم دوام  
الآخر والثالث يقول لدوام المدح والذم الثالث أن الثواب لو كان  
محصل لصاحبه لا لم بالقطعة والعقاب لو كان مقطوعا حبس لصاحبه بسور  
بالقطعة ولم يكن الثواب العقاب فالصين في شوق كبح حوصله كما يستحق الثواب  
بذلك الجوع والحر والبرد يقولون ويحصلون بغيره لو كان العمل بقطع الثواب  
لم يتحصل حصوله إلا الذي هو نقصه وبقطع العمل الذي هو نقصه  
نقص السور الذي هو نقصه وكذا هو في الثواب والعقاب عن الثواب  
أما العواص فلا بد من ثوابها لكان الثواب للعاصي والنقص إذا كان  
خالصين وانزعجوا بغيره إلى هذا القول ولا لكان الثواب للعاصي لا بالنقص

علا تعد حصوله إلى حصول الخوف فيما أضاف العاصي النقص وأما العقاب فلهذا  
في باب البر من الثواب في نفسه بالطريق الأولى وإلى هذا أشار  
وهو داخل في باب البر لكان الـ إلى أن يقول أن الثواب لا يخلص إلى الخوف  
لأن العمل الحجة ورجاؤه مشغول في كماله الذي مرته يكون مقبلا إذا شاء من  
اعظم وجه ولا نه على العمل الحجة إلى عاصي الله ثم وكل علم لا يخلو  
وكل ذلك فسحق فلا يكون الثواب خالصا من الشوائب أيضا فإن العمل لا يبرك  
البعاص في شأنه لا يبرك فلا يكون عقابه خالصا من شوب من الشوائب  
عند قتال وكل من ذمته في حقه لا يظلمه لا وند من مرته فلا يكون مقبلا  
شأنه من هو اعظم وجهه من سلفه سرور ثم إلى هذا استحقاق الشوائب  
بالثواب سقى عنهم من شوبه كالمعصية والعمل الناصر لخصون إلى ترك الفاعل فلا  
شأنه فيكون عقابه خالصا من الشوب وكذا أن توقف الثواب على شرط  
والا لا يشترط العاصي له فخاصه وبهت جماعة من المعزول إلى أن الثواب لا  
أن توقف على شرط واختاره المعصية واجتنب عليه أنه لو لم يوقف الثواب على شرط  
لكان العاصي يابى وصد من غير أن يصدق بالثواب في رسلته متبأ والتالي  
بالثواب بيان الملازمة أن العاصي يابى له وصد من غير أن يصدق بالثواب  
مستغلة فلم يوقف الثواب على شرط بوجوه من سلفه المستغلة وأن  
البنية والاحتمال على استلزام العلم ولعله من في يعمل مثقال ذرة خيرا  
وذهب جماعة من المعزول إلى الاحاط والسكفة على أن المكلف مستغلة  
المقدم بمحضه التافه وكفره بوجوه المستغلة بطلانته التافه وبطلانته  
واختاره المعصية واجتنب عليه نظم لأن من اطاع وبهت جماعة من المعزول  
بغيره من لم يحس ولعله من في يعمل مثقال ذرة خيرا وبهت جماعة من المعزول  
والعاصي لا يحاط والكفر امتنعوا فقالوا على أن التافه مستغلة  
وسعى على حاله وقال أبو بشار بن غني الأكثر ويشق على الأكثر بالحق ما سواه



الرائد حقا وانما صار الكائن لم يبق فيه اهل الوارثه والمقام اراد ان يطالب  
 الى ما يتم فقال لعدم الما ولدت اذ كانا لا نعرف شيئا وحصول الحقا ففصل مع الشئ  
 نوره انا لو فرضنا استحقاقا خسته اجزا من الشراب وخرقه اجزا من العقاب  
 باستقاطا احدثين من العقاب من الاول ليس الى العكس فاما ان يستقطعا  
 وهو خلافه فلهذا او لا يستقطعا شيئا منهما وهو المظن لو فرضنا انه استحقا من  
 الثواب خسته اجزا من العقاب فان سقما استقاطا احدهما للما فلم يستقطعا  
 بالحدود لا تتخلل المصروفه والعلوم والحدود محالها وموتروا وان تعاد ما لم يوجد  
 معا لان عدم كل واحد منهما وجودا لا فلو عدنا دفعه وجدا دفعه لا يعلم وجوده  
 حال حدوثه المخلول بها موجودا حال كونها معدومين فيلزم الجمع بين التخصيص وبين  
 كونهما من العاليتين نوره الاستحقاقا الثاني من الاوجه مع من احدا لا يحق  
 لعجزه بجهانه فليس الكسور والشكر واحدا لالم يتحد في المرحه الصواب والحق ليس  
 تانثروا فترقبني بل احاط الطاهر واستحقاقا الثواب ان الله لم لا يفتعلنا  
 ومعه الموانه انه لا يند عليها من العقوبه على المعصيه بعد ما خرج من الموانه  
 الصوره الاولى انهم بان استقاطا احد حجبين وان لم يبق اولى من الاخرين  
 الخنا وخرج انما شأنا على اقر من امتداد المار والخاص وغيرهما والكافر فخلو هذا  
 صاحب الكفر متعلق لاستحقاقا الثواب بما يند عليه عند العقلاء انفق السكوت  
 ان عذاب الكفار المعاند من دام لا سقط والكافر السالم في الاجتهاد الذي لم  
 الى المطر من الحيا خط والعننى انه معذورا بقوله لم ويجعل عليكم في الدين  
 حرج ولا نعبده مع بذل الحمد والطاقت من غير تعصيه فيجوز وبالسكوت الى  
 غير مقدور او دعوا لاجماع عليه قبل ظهور الحق بالو الكفار بعد رسوله  
 الذين صلوا وحكم كلود تم في النار لم يكونوا من ارجعهم معاندين بل منهم من  
 الكفر بعد نذر لم يوجد منهم من شربوا الشرب بعد ارجاع الوصيه وقسم الله في العلوم  
 ولم يشع صدورهم لكس السلام فلم يستدوا الى حقيقه ولم سقما من احد قبل الحيا

بما الفرق الذي ذكره الحيا خط والعننى وقوله وما جعل عليكم في الدين من حرج  
 اهل الدين الى الحيا خط من الدين وكذا اطفال المشركين عند الاكثر في لفظهم  
 العوات ولا روى ان النبي قال تم في النار حيا الصبي عن عالم وقالت  
 العننى وبعضهم اشاعوه لا يعذبون بل هم ضخم على الحثه لما ورد في الحديث باننا  
 نعذب من لا يجرم بظلمه واما ان عذاب صاحب الكفر يسل هو سقط واضاره الله  
 واجتمع على ان صاحب الكفر يستحق الثواب بما يند عليه به في جهنم فلو فرضنا  
 ذلك لكان ان لا يما في عظم اعمال الحيا في حيا العقاب بالمعصيه فاما ان عدم الثواب  
 حيا العقاب ويطلب لا يثاقى او بالعكس وهو المظن وبانه لو لم سقط عذابه  
 لمزم انه اذا عذب الله به مكلف مده عزم على كبره في افرعه لا سقط عذابه لم  
 ويوقع عقلا والسميعين متبادلا ووداد العقاب بخص الكافر السميعين  
 تك المقتدره بما في عدم انقطاع عذاب صاحب الكفر متعلق قوله به ومن احب الله  
 ورسوله قال له ما جهنم خالدا فيها ومن نقتل موتنا متعذرا في جهنم خالدا  
 فيها ومن تعذر حدود الله دخلنا خالدا متعادلا اما تحصيل العوات الكفا  
 او حمل الحيا وخطا المكث الطويل والما قولهم ان الثواب العقاب ينبغي ان ياتي  
 واما ياتي لي تقدم فانا اريد بدوام العقاب ودوام عقاب الكفار في الله  
 فمنع العقوبه واقع لا نهض الله به في استقاطه ولا ضرر عليه نوره  
 استقاطه لا اذ احبناو للسمع العقبت الامه على ان الله ته يعقوب  
 الصغار ومطابقا ومن الكبار بر بعد التوبه ولا يعقوب الكفر وقطعا وحلفوا  
 في جوار العننى الكبار من التوبه فذهب جماعة من المعثره الى انه جاز عقلا  
 من جاز سحوا وذهب الباقيون الى وقوعه عقلا وسحوا واضاره المصطفى  
 سحا وقوة عقلا بان العقاب حق الله ته في جاز له استقاط حقيقه وبان العقاب  
 على المكلف ولا ضرر على الله ته في تركه وكما كان كذلك استقاطه حتى كما هو  
 حسن فهو واقع لان العقوبات اني والحي انما الله به واجتنب وقوه



سمعنا باللائحة السبعة قبل ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك  
 وقوله تعالى يا عبادي الذين اسرفوا انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله  
 يغفر الذنوب جميعا الى من يشاء من عباده فان كان فضل من فضل الصالحين  
 الحق على الصالحين يروى عن الكبار بعد الموت قلنا يذبح كونه عدوا لاسي الظاهر  
 غير ذلك في القدر لا يروى من يعتد به من المفسرين لما في هذه الايات من  
 الايات كونه ان الله لا يغفر ان يشرك به الا انه فان المعنى بالتوبة مع  
 وادونه فلا يصح الدعوى ما ثبتا لما دونه وكذا ان كل احد من العصاة فلما  
 العاصي من ان المعصية لا يغفرها الله وان كان له بالحق ما يغفره  
 السر من ان المعصية لا يغفرها الله وان كان له بالحق ما يغفره  
 فصل في زيادة النافع وسطا في حقه ان السليبي عن ثبوت الشفاعة لكونه  
 عن ان يستحق ان يفتقر الى حجة الله في حقه ان السليبي عن ثبوت الشفاعة لكونه  
 عليه زيادة النافع للمؤمنين المستحقين للتوبة وابطال الحق بان الشفاعة لو كانت  
 لطلبت زيادة النافع للمؤمنين المستحقين للتوبة وابطال الحق بان الشفاعة لو كانت  
 مستحقة للتوبة والتالي باطل لانه الشفاعة اعلى من ثبوت الشفاعة لكونه في النافع  
 لا يستلزم نفي الحال لانه الى جواريل الحق لا يغفره الله ان الله ما للظالمين  
 حيم ولا شفاعة يطلع في الله تعالى الشفاعة عن الظالمين فلما يكون الشفاعة شائعة  
 حتى العتق تقرر الجواب ان الله تعالى الشفاعة النافع وبقى شفعه في استقام  
 نفي الشفاعة مطلقا وبقى السبعيات مساو لا يكفر بشارته الى جوابه الله  
 من قوله وما للظالمين من نصيب وقوله تعالى لا يجرى نفس في غيب شيئا  
 وقوله تعالى ما شفاعة الشايعين في جواب هذه الايات مساو لا يكفر بشارته  
 بجوابي الاول لانه ان الغوم في الازمان والاحوال ان سوق الكلام في الغوم  
 لسانا حرم وانما الظاهر على المطلق هو الكفر ونفي الضرر لا يستلزم نفي الشفاعة  
 لانه لا يطلب حصره والضرر لا ينفى عن مدافعه ومعاذ الله من استغفار

والحق

والحق صدق الشفاعة فيها وشهدوا الى الله او قرت شفاعة لابل الكبار من  
 ذهبت طائفة الى ان الشفاعة لا تسب الى العصاة في استغفار المعصية ومنه ان  
 صدق الشفاعة استغفار فيها اعني زيادة النافع لهم وفي استغفار المعصية  
 شفاعة فلان لعلنا اذا اطلعت زيادة منافع واستغفار معصية **اقول** ومع  
 ان بطلان المذكور اعني لو لم يكونوا شافعين للذين هم على الجواب فيها باعتبار  
 صدقها اعني كون الشفاعة على حالها من الشفاعة لم يثبت ثبوت الشفاعة بالحق العالي  
 للذين هم بقوله او قرت شفاعة لابل الكبار من امي والتوبة وهي الندم على  
 المعصية في حال او الغم على تركها من الاستقبال والتحقيق ان ذلك الغم انما هو  
 والندم لا للندم والاحترار ان الندم على المعصية لا يفي في ذلك الغم  
 على عدم الخطر والاحترار واجبه لندمها العزم الذي هو العزم في الحق في  
 الغم واجبه ما يقع من الضرر ان يكون واجبا ولو جوب الندم على كل شيء او  
 بواجب بانه عند المعصية انما يكون الحسنة والقبيل العقيلين واما عند الاشياء  
 فوجوبها بالشفاعة بقوله تعالى الى الله جميعا توبوا الى الله توبة نصوحا  
 ذلك عدم على العزم في الحق والاشقة التوبة فان من ندم على المعصية  
 سدد او احلها لكونه او ماله او لغيره او لم يكونا مالا وفوق النار ان كان  
 العزم فذلك لندم الله ان كان الندم على المعصية في النار لكونه ذلك توبة  
 ندم عليها لاضرارها بالندم لا ذكرنا من ان الموت المعصية هو الندم على المعصية  
 لغيره فلو كان ذلك لكان لكونه الندم عليه انما يكون توبة اذا كان لانه  
 احلها لكونه واجبه واما اذا كان الندم على جواريل المعصية او الشفاعة في حال او  
 او طوبى لغيره من توبه فلا يصح من العزم انما ان الشفاعة الندم على المعصية او  
 بالواجب لكونه توبة اذا كان الندم لا يفي لكونه لكونه واجبه ان لا يصح  
 من توبه دون شفعه لانه اذا ندم على توبه دون توبه لم يندم على العزم لكونه  
 افر بوجبه بعضه وبقى بعضه وهذا ذهب بواجبه وذهب البعض الى ان الندم



من قبح دون قبح واجته على ان الدم على قبح دون قبح كما اني الاسان نوا  
واجب وذل كما عليه ترك القبح على ذلك على الواجب لوجوبه لولم  
من اشتراك القبح في القبح عدم الدم على قبح دون قبح لزم من اشتراك الواجب  
في الواجب عدمه لا لسان الواجب وذل كما عليه وذل كما عليه ولا يتم القبح  
الواجب للفرق بين المعنى المعنى عليه فان ترك القبح لكونه لصا لا يحصل الا من جهة  
القبح كذا في اللسان ما لواجب لكونه اشتراكا يحصل ما يتبين واجبه دون واجبه  
فلا يظن ان الكلام في الواجب الى صدر من لسان الواجب واحد منها على هذه  
والصوم والزكاة مثلا في افراد اجسادنا لا يتبين بواحد منها  
العين كما في رقبته اى رقبته كانت وظاهر ان الاشتراك لا يحصل ما يتبين واجبه  
بما يتبين الجميع كما في ترك القبح من غير فرق ولو اعتقد ذلك في القبح التوبة اى لو  
التائب عن القبح على قبح دون قبح دون قبح دون قبح دون قبح دون قبح دون قبح  
التوبة وهو الدم على القبح لغيره وكذا المستحق اى اذا حصر الناس القبح  
واستعملوا في حيث القبح حتى اعتقدوا وجوده بالنسبة العظم كالعدم  
وتاب عن العظم دون القبح توبة لانه تاب عنه قبحه كمن فعل ذلك فله  
صالح من قبل الولد دون كسر العظم توبته والحقيق ان ترجع الداء الى الدم  
عن العظم توبته فقامه اى على الدم عن هذا البصير فاصد دون المعنى لا يتبين  
الرجح الداء بالسنه والا شتر الداء في الدم على القبح لغيره ولا يظن ذلك  
ان يكون الدم على البصير الذي تحقق بغير الرجح لا لغيره ولا لغيره الداء لانه  
الرجح عن الاشتراك في كونه داءيا الى الدم على القبح لغيره ولا يظن ذلك  
القبح فان لا فعل لغيره الداء اى فاذا كان داءيا بعض الافعال راجح على داءيه  
بعض افعال البصير الذي يكون داءيا راجح بالواقع وان اشتراك مع قبحه  
الداء اى اقول لا يظن ان ما ذكره من الخفي عدم التوبة من ترك القبح  
والا يتبين بالواجب كذا اى فاما ما ذكره من الخفي عدم التوبة من ترك القبح

الدم فلهذا الدم عن قبح دون قبح وذل كما عليه والدم على قبح دون قبح  
وهو ان السوء لا يظن من بعض دون بعض والالوم الحكم سقاء الكفر على الناس  
الدم على صوره والدم على كذا في حقه من قبح دون قبح كذا في الدم والدم على كذا  
اركانا العوارض من الرجح وقد نفع الى اخرها لا يتبين القبح لغيره المشرب  
وفي الاصل الى الواجب لكونه قبحا وذل كما عليه وذل كما عليه ولا يتم القبح  
الا اذا كان كذا في كذا اى فاما ما ذكره من الخفي عدم التوبة من ترك القبح  
فاما ما ذكره من الخفي عدم التوبة من ترك القبح فاما ما ذكره من الخفي عدم التوبة من ترك القبح  
والدم كذا في كذا اى فاما ما ذكره من الخفي عدم التوبة من ترك القبح  
سبب اتصاله الى صاحب الحق كذا في كذا اى فاما ما ذكره من الخفي عدم التوبة من ترك القبح  
والا اتصاله الى كذا اى فاما ما ذكره من الخفي عدم التوبة من ترك القبح  
او الدم على كذا اى فاما ما ذكره من الخفي عدم التوبة من ترك القبح  
الا وذل كما عليه كذا في كذا اى فاما ما ذكره من الخفي عدم التوبة من ترك القبح  
او قبحه او اتصاله الى صاحب الحق كذا في كذا اى فاما ما ذكره من الخفي عدم التوبة من ترك القبح  
خارج فتوبته الى كذا اى فاما ما ذكره من الخفي عدم التوبة من ترك القبح  
او ادم من قبحه لكونه قبحا وذل كما عليه وذل كما عليه ولا يتم القبح  
مستحق معصيته مجردة مستحق توبته اخرى ولا يظن في السوء من القبح  
الا عند ارتكاب العاص مع توبته اى اذا كان الذنب الذي سئل على الذي  
وهو لا يتبين وجب القبح لا اعتداه من اعانه الى طبع الاعتناء بالسنه  
او صلا من لم يلب القبح فوجبه على الاعتداء منه ولا يظن القبح  
الا اذا بلغه على القبح وان لم يبلغه على الاعتداء ولا يظن القبح  
الا قبحا عما كان كذا اى فاما ما ذكره من الخفي عدم التوبة من ترك القبح  
بعضه بعضا احدهم ان ياكل لحم فيه ميتة فكل ميتة وفي الخفي عدم التوبة من ترك القبح  
الدرك كذا اى فاما ما ذكره من الخفي عدم التوبة من ترك القبح



قال

الصلح مفصل وان علم بعينها مفصلا ومعيها مجمل ومجملها مفصل فمفصل  
 المقصود اشكال لان الاجزاء يحصل بالندم على كل قبح صدر عنه وان لم يذكره  
 وزنه وجوب التحذير ايضاً اشكال قال بعض المعشر اذ انما الحلف على المعصية  
 ذكرها وجعلها حكمة التوبة لانه اذا ذكر المعصية ولم يذكر عليها كما كانت  
 وذلك لابطال الندم ورجوع الى الاضرار وقال المقصود اشكال لان لا يندم  
 عليها اذا ذكرها بالكلية سيما ما اوردنا من صحتها من غير ندم عليها ولا يندم  
 ايها وانما هي كما وكذا القول مع العبد في هذه الاشكال فانه اذا صدر العبد  
 المكلف من الندم على المعصية مع القول اذ اراد في حلفه ان التوبة عليه والاصح  
 معقول في الندم على الرمي والاصح جميعاً وفيه اشكال لان الاجزاء يحصل بالندم على الرمي  
 وكذا وجوب سقوط العقاب لما فيه اشكال في وجه القول الى انه سقط  
 ان سقط العقاب بعد التوبة حتى قالوا ان العقاب بعد التوبة ظلم واجتنبوا  
 قد نزل في سورة المائدة سقط عقابه كمن لم يذنب الا بعد الرمي من اساء اليه  
 وراى القوم ووافر من بان من ساء الى غيره وسلك فمات معذوراً لا  
 حكم العمل بمول اعداءه بل الجرم الى ذلك العذر ان شاء الله جازاً والعقوبة  
 سقطت اما لا تكثره او اما احتلفوا في سقوط العقوبة فعند بعض المعشر التوبة  
 ما وصفت محطته من التوبة كمن ادفع الى هذا الشايق قوله لا لما سقط  
 ولما بقي فرق بين التوبة المتقدمة على المعصية والتوبة المتأخرة عنها في  
 عقابها كما يراى الطاعنة التي سقطت العقوبة بكونها توبة تامة واللام في القطع  
 فان من تاب عن المعصية كلها ثم شرب الخمر لا سقطت عقوبته بل شرب الخمر الى ان يشاء الله  
 ولو لاه لاسي القوم بين المتقدم والتأخير ولما احتضت التوبة من معصيته  
 سقطت عقابها دون اخرى لان نسب كثرة التوبة الى الكل على التوبة الى  
 هذا الشايق بقوله لا احتضت اي لاه لا يشي الاحتضار في اجزاء الا فدون  
 بان لو كان في التوبة سقطت توبة العاصي عند معصية التار وشايق المقام الى

سورة

تقولوا ما قبل في الاخرة لا شياً بالشرط فان دم العاصي عند المعصية ليس بجهاذا  
 القبر واقع للمكانة وتواتر السبع بقوله عذاب لا يشترط للمكانة والفاصل بين  
 عليه سلف للمد قبل طهر الخلاف والتمسك بالكثر بعده وانما قرأ من سورة التوبة  
 واكثر المتأخرين في القول والمشتبه انما يمكن اخرا الصادق ولما كان قطعاً  
 واما اخبار الصادق به لعوله في التار يعرضون عليها عذراً او عشتا يقوم  
 الائمة او خلق الى ذنوبهم استبدال العذاب عطف في هذه الآية عذراً للبيعة  
 على العذاب الذي هو عوق التار صريحاً ومبياً فعمله ان يغيره وقبل تمام  
 فهو من القبر ولعله انه كما رتب امتنا اثنتين واجبتنا اثنتين واحدى  
 الجواب ليس لاني القبر من قال ما لا يحيا فيه قال العذاب يصفو للملحاة ويطهر  
 الحق بقوله من القبر وممن من راي في الجنة او حفر من حفر الزنار كما روي  
 من بعض فقال الما عذاباً وما عذاباً من كبره بل لان احدهما كان لا يستبرئ  
 البول فاما الثاني فكان شئ بالبيته وقوله استبرأ من البول فانه عامة  
 عذاب القبر منه وكقول في سعد بن معاذ لعن صعد لاس صعد عليه خلع  
 الى غير ذلك من الاصول الصريح واجتنب المتكلمون لعوله انه لا يذوقونها فيها  
 الموت لا الموت الاولى ولو اوصوا في القبر لكانوا اقاربين والجواب ان  
 ذلك صفة من الجنة وصنوها للجنة اي لا يذوقون اهل الجنة الموت فلا  
 تنقطع فيهم كما انقطع فيهم اهل الدنيا بالموت فلا يذوقون الا الله على شفاعة  
 اولى بهد السجدة وقبل دخول الجنة ما قوله لا الموت الاولى قبل الموت  
 مودة في الجنة كسبل التعليق الى ان لا يقتل المالك ووقم الموت الاولى  
 لذا قيل في الجنة الموت لكنه لا يمكن بل يشبهه فلا يتصور موتها فيها فلو انما  
 العمل بالظواهر التي تكلم بها اذ لم يكن في الجنة الموت فاما ما تقدمت في اعتبارها  
 تحتها وما هو قدامها من قوله لا فليس في الموت وجه احتج به لما دلت على ان الموت  
 اما في تحصيله صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم ان يذهب افراده ولا يبرئها احياءة



والقول الجامع عدم المشاهدة مستطابهم وهو المغمض من السحاب والظهور  
اجراؤه في بطوننا وهو اصلها والغمض من اعرق مصادر راد او ذرى في الرماح  
شما لا وضوفا وقولا وادورا اما علم عدم احسانه وسلبه وعده صوره وقد صرح  
الشيخ رحمه الله من هذا القول العاصي واتباعه في سورة المصلوطة بعد في الاجبا  
والسلب مع عدم المشاهدة كما في صراط كينه فان محي مع ان لا يشبهه صوره كما في  
روية النبي صلى الله عليه وسلم هو بين اظهر الحجة مع ستره عليهم واما الصور بالافرا  
فان التمسك بها مني على اشتراط البتة في الحيوة وهو عند ما علم بعد في ان  
معاد الحيوة الى الاخرة المذمومة او بعضها وان كان خلقا العادة فان خوارق الحق  
غير مستغنة قدور الله به كسائر السموات من الميزان والعراط والحساب لظهور  
ملكه السبع على ثبوتها فما نطق بها الكمال والسمو واعتقد على اجماع الامم  
المصدق بها واما الميزان فقد قال الله وسنعه الموازين القسط ليوم القيمة وقال  
فاما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راحته واما من خفت موازينه فاما يوزن  
وزن كثر على الميزان الى ان يميز ان له لغشا ولساقا وشايتي على الحقيقة  
لا يمكنها وقد ورد في الحديث في قوله بذلك وانك بعض المعزلة دنا بالي  
الاعمال الواضحة لا يمكن ان يكون في كلف اذا زالت وتلاشت بل المراد من العمل القابل  
في كماله ولذا ذكر لفظ الجمع والافعال ان المشهور واحد وقيل هو الادراك في ان  
البصر والاصول السبع والطعوم الذوق ولذا سار الحواس وميزان العقول العقل  
واحييته فهو وزن على ان العمل وقيل على الحسنة اصباها نورانية راسية  
اصباها ظلية واما لفظ الجمع فكاستعماله وقيل للحكمة ميزان واما الميزان الاخر  
الظاهر والباطن لا مفرقة ومنه القام واما العراف فقد ورد في الحديث العرف هو معرفة  
شئ على جهه رده الاولون والاخرون اذ في شئ واحد على شئ واحد ولا يشك في  
المرور على المراد بورود كل احد النار عاقلاته وان منكم الا وادوا واما العراف  
عبد الجبار وكثر من المعزلة زعمهم انه لا يمكن الخطو عليه لوامن فقيدها

٢٥  
على المؤمنين والصلح يوم القيمة فالاول المراد به طريق الحاشية والى قوله  
الى صراط الحق وقيل المراد لا اله الا الله وقيل العباد والاصول والذوق وكذا  
الاعمال الروحية الى سبلها ونواحيها كما علمها ويطول المراد كثرتها وقيل  
والجواب ان العلم بالعبودية ظاهر كالمشي على الماء والبطون في العواطف كالمشي على الماء  
ثم انه به سبل الطريق على ان اراد كماله في الحديث ان من من به كماله في الشئ  
ومن من به كماله في سبلها ومن من به كماله في سبلها ومن من به كماله في سبلها  
ومن من به كماله في سبلها ومن من به كماله في سبلها ومن من به كماله في سبلها  
انكم قبل ان تيسروا اما بطون الكمال قد قال الله به واما من اوتي الكفاية  
خوف الحاسب باسباب او قال الله به وكان ان الرضا طار في خفته  
له يوم القيمة كماله بالحقه عشورا والسمع واعطى ان الحجة والت رخصت في ان  
والعوارضات متناهية في سبلها على ان اجتهده والتار مخلوقة في ان خلقها  
لا كثر المعزلة كماله في شئ واحد والعاظم عبد الجبار ومنه ما حث به زعماء الخلق في يوم  
الجمعة والاعوجاج في الاول قصص آدم وهو اسكا لها الجنة فما فيها بكل الشجر  
وكوكتها خضرة عليها من ورق الجنة على ارض الكفاية السنة وانواع الاجام قبل  
ظهور الحاشية وحملها على استنفاد من استنفاد الدنيا على حري السلا على الدنيا  
والمراد على الاجام السليبية ثم لا فاعل على الحجة ون التار فبقوتها ثبوتها القابل  
الابواب المحرقة ذلك ليعولته ولقد رآه نزلة اقرى عند سدة المنى عند  
حبته الماوى وكفوله من فحى الجنة اعادت للتيقن اعترت للذين آمنوا بالله  
وسلوا وزلفت الجنة للتيقن ومنه من التار اعترت للمكافئين وبرز  
الحج المكيين وحملها على السليبية لفظ الحاشية مبالغة في حقيقة شئ في العصور  
ونادى الحاشية على التار خراف الطاف لا يعول على يدون فنه في كماله  
يوجه الاول ان خلقه قبل يوم الجملة لاسبق الحكيم وضعفها هو الثاني  
لوحدها لملكها لقوله بكل شئ بالاجتهد واللزام بط الامام على دوامها



ان بده مدوام اكل الحنظل وطلبها واحسن تجسيمها من آية الملك جمعها بالاول  
الملك على غير العناء على قتل ان المراد الملك كل شيء انه في ذلك في حد ذاته لا يصف  
الملك في الحقيقة بالملك لعدم وبان الدوام الجمع عليه هو لا العقول بل انما  
ولا انها لو وجودها بحيث يتقن على عدم زمانا معتد به في دوام الملك في  
المراد لا نقصا، فاعلموا هذا لا ياتي في فناء طرقت الثالث انه قال انه في  
موضع من السموات والارض ولا يتصور ذلك لاجد فناء السموات والارض  
لا يتصور مداحل الحسام واجبات المراد ان يكون السموات والارض لا يفسد  
لكن موضعها لا حال الفناء ولا بعد العناء او يمنع قيام حرم واحد في حالي  
موجود في معاد واحد بما موجوده والا فمعدوم والمقصود في آية اخرى بان موضع  
السموات والارض يخلو يد على ملك بالابن يوسف ابو حنيفة اي مثله لا يمان في  
هو التصديق مطلقا قال انه به حكمه عن اخوه يوسف وما انت يوتي لنا اي  
فيما حدثنا عن وقال لا يمان هو ان يؤمن بالله وعلى كسبه الحديث اي يصدق  
في الشرع فهو عند كثرة التصديق للمسلم في ما لم يجد ضرورة تفصيله في  
تفصيل واجبا لا فيما لم يجد في الشرع تصديق مطلقا في المال والكرامة هو كمالها  
وقال قوم انه افعال الجوارح وذهب الجوارح والعادات وذهب الجوارح الى ان الطاعة  
بأسرها فسلطان او تقلا وذهب الجوارح وابنه والزمه في العفة الى ان الطاعة  
المعروضة من الاعمال والارواح دون النوافل وقال الخ توفيق السلف كان يحذر  
انه تصديق بالجنة واقرار باللبان وعلم بالاركان وقال طائفة من التصديق  
الشهادة ويروي عن ابن حنيفة وعنه ابراهيم المصنف قال تصديق  
واللسان والخط الاول في التصديق بالقلب وحده ليس بما تقول فيه  
فجدوا لها واستيقنتها انفسهم امت للكفار استيقنتها انفسهم والتصديق  
القلبي فلو كان لا يمان هو التصديق القلبي لزم اجتماع الكفر واليمان ويتركها  
يقابلان ولا يخفى الثاني في اقرار باللبان لقوله به قالنا عارب مست

قل

قل لم تؤمنوا ولكن قولوا نحن لعقوله ومن الناس من يقول منا بالله  
الا فو ما هم يوثقون فداست في يمين الناس التصديق اللسان فقطه واما  
الآيات الدالة على محله العلم بالمان كجوابك كبرت في قلوبكم الايمان واما  
الآيات في قلوبكم وقلوبكم باليمان ومن ذلك الآيات الدالة على المحرم  
على القلب ولو كان في الله بانها وارده على سبيل الدين لا مقتضى الايمان  
دعاء النبي صلى الله عليه وسلم في دينك وقوله صلى الله عليه وسلم قد علم من قال لا اله الا الله  
بهداية شققت قلبه واذا لم يكن فعل العبد حركته يكون عبادته من التصديق  
لان فعل العبد التصديق واما المعوق والسالم بالمان لا يمان ذلك المقدر يكون  
مشقولا عن معناه المعوق وكان على الشرع ان سبى العبد بالموافق لما سبى  
الصلوة والزكوة واشتالها وفضل شهرتها رطابا به بالمان يكون ذلك  
لكل شرع لم يروى ان قال الايمان ان يؤمن بالله وطائفة الحركات كاعتقاده  
ادعاء والبرهان ان لا عال خارج عن الايمان ان جاء بالمان مقرونا بالمان  
الصالح معطوفا هو عبارة عن موضع من الكتاب كجوابه الذي آمنوا على الصالح  
ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا ويظهر ان الشرع لا يعطى عطفه وانه قد فرق  
نصف العمل الصالح نحو وان طاعتك من المؤمنين او تلو فافترى الله ما مع  
وجود العمل وظاهر ان لا يمان اجتماع مع ضده والامع ضده فزيرة والكفر  
الايمان عاممت له وبذا مع عدم تصديق النبي في بعض ما علم بحجة بالضرورة  
والظاهر ان هذا العلم من صفة في شئ عام لم يجد في ذكره الامام الغزالي المشمول  
الحال على التصديق والتكذيب في آيات بقوله الامع الضد او يدونه  
في ان عدم الايمان اعم من ان يكون نقارا لصدق الايمان وهو التكذيب لا يكون مقابلا  
لصدق الايمان بان كل في كمال التصديق واعتدالا لامام الرازي بان من حمله  
به النبي ان تصدقته واحر في كل ما جاء به في لم يصدق فذلك في ذلك ضعيف  
الشرع فان قل من شئ في الشرع والشرع المصنف في الفوائد



بلا يشك في كونه لا جامع وان كان مصدق للشيء في جميع ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم  
 هذا لا ينافي ولا يحد الكفر جامعاً وان جعلت تلك المأمورة او ان كانت تلك التي  
 علماء السكينة وعدم التصديق لم يكن هذا البيان جامعاً لخروجهم من الكفر الفسيف  
 عنه ولا حد الكفر ما يحد قوله فيه قلنا لو سلم اجتماع التصديق المحيرة الايمان  
 تلك الامور التي هي كونه فاقا يجوز ان يجعل بعض محذور الشريعة علامة للتكذيب  
 فحكم كسوف من زكايه وبوجود السكينة فيه واستقاء التصديق منه كما لا يخفى على  
 وسد الزنار وبعضها كما لو انما وشرب الخمر معاوت وذلك المشقة على تخلف فيه  
 وممنوع من علمه ويستنبط من المبدأ في تصديقه كيت الفرض والعشق الخرج على علمه  
 مع الامان والتعاقب اظهار الايمان واخفاء الكفر والعشق مومن او خور  
 فيه خلافا للحوث في تركه الكبير فانه منكم لا مومن ولا كافر في معرفة من لا يمتنع  
 والامر بالمعروف والنهي عن المنكر على العامة سواء كان بالقول او بالفعل والواجب  
 وكذا النبي في المنكر وهو المنع عن فعل المعاصي قولاً او فعلاً او اجراً بالابتناء  
 مندوب وكذا النبي في المنكر وهو مندوب سمياً او خلوفاً وجوب الامر بالمعروف  
 والنهي عن المنكر انه لا يشيع او يحل العقل فذهب الجبائي وابته الى وجوب العلم  
 وذهب الشافعي الى وجوب الشهادة واختاره المصنف قلنا انما واجبات سمعها والكل  
 على الجميع فاما ان القائل قلنا فاعلم لوجوده مطلقاً فاعلم لوجوده ويستأنه الامام  
 بعد استقوى الكمال وجوبه في الجمل والكتاب كقولهم ولكن منكم امته يدعون الخير  
 وما يرون بالمعروف وينهون عن المنكر اولس على انهم من حصاركم حدوا  
 حصاركم قلنا احباب لوجوده على ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو ليل الوجوب  
 والا لا وان لم يشترعوا بل واصلوا لزم ما هو مطلق الواقع والاصل الحكم الله  
 واللائم ظاهر الف وبيان الملائمة انما لو وجب عقلاً لوجبه على الله تعالى  
 واجبة لئلا يوجب من حصل في حقه وجوبه لوجوبه ولو كانا واحد على علمه  
 كان عاملاً اماماً واجب وقبح المعروف وترك المنكر خلاف الواقع وان كان

لزم الاصل حكم الله به لانه احل الواجب العقلي وشتر علمه فاعلموا  
 انما يشترط وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ان يكون فاعلموا علماً بان  
 ما يامر به معروف وان ما ينهى عنه منكر وان ذلك ليس بالمسائل الاجتهادية  
 التي اختلف فيها اعتقاد الامر والمأمور والآن في المنع وكجوز التاثير في  
 الاقرار كجوز طاعة امره وابته واعصا لما الى المقص فان اذ اعطى  
 الامام عصا لا المقص لاجل علمه والشرط الا في كونه امراً مفهوماً اي ان  
 ان لا مفهوماً لا بالشرع والى السكينة لمعنى احواله اذ لو اشيع بغير العلم  
 وجوبه وشقي ان لا يحسن احوال الدنيا بالشرع والى السكينة اما الكسبية  
 والاحسن او قوله ان الذي يحسن الدنيا في الشرع العاشر في الدنيا اموا  
 الا انه فانه لا يحسن الدنيا في الشرع في الدنيا ولا في الدنيا في الدنيا  
 ظهوراً اطهاراً واما السكينة فقولهم من يتبع عورة اخيه يتبع الله عورته  
 ومن يتبع الله عورته مضطرباً وليس له شهادة حتى الاولين والاقوي قوله  
 من استبلى شئ من هذه العادرات فليسته بكسرة الله عليه وانص  
 قد علم من سيرة تعلقنا كات لا يحسن الدنيا في الدنيا بل سيرة تعلقنا  
 ثم انه فمن لغاية لا في عين فاذا قام به قوم سقط عن الاقوي واذ اعطى

كل طاعة الله لم تجز الا في انما الكل تركه في انما  
 من سيرة تعلقنا كات لا يحسن الدنيا في الدنيا بل سيرة تعلقنا  
 توفيق الامام نفع الله به العالمين وجعله  
 ذرة النور الذي لا ينفد في الدنيا  
 والصلوة والسلام على محمد وآله  
 وانا العبد المذنب  
 حيدر محمد كاتب











This image shows a page from a manuscript, likely a collection of poems or a historical document, written in Persian or Arabic script. The text is densely packed and written in a cursive style. There are several lines of text, with some lines starting with large, ornate initial letters (possibly 'S' or 'Sh'). The paper appears aged and slightly discolored. The text is written in black ink, with some red ink used for headings or decorative elements. The overall appearance is that of a well-preserved but aged historical document.

[illegible]































[illegible][illegible]



۲

४८























[illegible][illegible]











*[The page contains dense handwritten Persian script in a cursive style, likely from a historical manuscript.]*

[illegible]







[illegible][illegible]



[illegible]

۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳



[illegible][illegible]















































































































و چون ملک است موجود دوم موجود حقیقت او غیر وجودی باشد و مقتضی آن  
 بود که وجودی الفعالی وجود از وی باشد و از هر چه بر این میان ذات و وجود تصور  
 الفعالی ملک چند وجهی بود بر حسب محاکماتی هم موجود است وجودی است  
 و همچنین بدات خود موجود بود بر این تغییر ذات و لکن صفتی موجود و واجب  
 سر زده است اما تصور الفعالی شیئی غیر نفس فعلی الفعالی که دان اردت زیاده  
 نوعی خاص و آنه من المراتب الثلاث المرحوبه فاستوعب الی ما عرذوه و به المثال  
 و هو ان مراتب المرحوبه که نصف ثلث النصف الاول یعنی بلیمه الدرر شفا صفا غیر  
 لوحه الارض الدرر شفا بمقابل الشمس چند استقر و نحو تغییره و شیئی انانیت افاد  
 الضوء و انانیت الضیاء ثلاث یعنی و غیره و ای الدرر تفتحه و ان منو کشف من یخلفه  
 کرم الشمس و از من اقتضه الضوء و لکن خود المرحوبه ذات و ضوئیه را در ذات  
 المرحوبه بالذات یعنی و غیره لکن الشمس غیر مبرر آنه لا الضیاء را بدیده ذات و ضوئیه  
 و اتوا سیتویرون کون الشیء ضیاء فان یصل کیف یوصف الضیاء به مفرغ من  
 المرحوبه کما یبایر و اما الاقدام مقام بر الضیاء و کما یبایر و اما الاقدام مقام  
 و در دفع لفظ المرحوبه و الاقدام کما یبایر و اما الاقدام مقام بر الضیاء و کما یبایر  
 لم ندر آنه قام به صورتی در صرافیت بذات المرحوبه بل ردنا ان کان حاصله کل  
 و اوصاف المرحوبه و المرحوبه موهوبه غیر الفیض و اما الاقدام مقام بر الضیاء و کما یبایر  
 للضیاء و نفسه بحجبه ذات لایا بر این عدا و اما الاقدام مقام بر الضیاء و کما یبایر  
 ظاهر بر این مظهر و اما الاقدام مقام بر الضیاء و کما یبایر و اما الاقدام مقام  
 مختلف لکن حال به المراتب الامور المحصوره نفس علیها عا امانه الاسرار المعنویه و تقریر  
 و پوشیده ماند و اصل مراتب وجود بر حسب هم است و فطر تسلیه بزم است که در  
 نقلا علی وجودی بند و اصل قال بعض اهل النظر ان البرهان المنطوق حقیقی  
 وجوده بحاجه عینی غایبه و لکن حقیقه و اما الوجود و نحو ان لکن نه و  
 و همین لکن بند لکل اشئی و لکن اشئی محتاج الی الوجود و همین لکن اشئی و محتاج

فان قلت  
لا مبدا يكون مبدأ لكل فالهية موجودة والوجود ضعفه والموجود مقدم على الصفه  
الواقعية فالبعد الاول واحد والمبدا قبل الوجود لقدرته فلهذا لا يكون موجود  
فأذا لم يكن مبدأ للموجودات غير موجود وهو محال وان مقدمه كانا وجودا وجبت  
سماواته بايقين من انهما متقدمين كما اصحاب نظرته صرفه من انهما باب  
كشفه من انهما متقدمين على ما ثبت انهما متقدمين على ما ثبت انهما متقدمين  
وانما استعملت في الوجود من مبدء موصوفه في كونه ودرجاته ودرجاته  
على كل طرفة انهما متقدمين على ما ثبت انهما متقدمين على ما ثبت انهما متقدمين  
ان محققا يعني انهما متقدمين على ما ثبت انهما متقدمين على ما ثبت انهما متقدمين  
المعقولين وفي كل طرفة انهما متقدمين على ما ثبت انهما متقدمين على ما ثبت انهما متقدمين  
في حقيقة كل ذلك كما انهما متقدمين على ما ثبت انهما متقدمين على ما ثبت انهما متقدمين  
طواريف والوجود على ما ثبت انهما متقدمين على ما ثبت انهما متقدمين على ما ثبت انهما متقدمين  
عقلت في انهما متقدمين على ما ثبت انهما متقدمين على ما ثبت انهما متقدمين على ما ثبت انهما متقدمين  
اعلم ان الوجود عند الحكماء والمفسرين على ما ثبت انهما متقدمين على ما ثبت انهما متقدمين على ما ثبت انهما متقدمين  
المحقق والمراد بالوجود والمراد بالوجود والمراد بالوجود والمراد بالوجود والمراد بالوجود  
والهية فيها انما يكون بعد هذا من المبدء الحكماء والمراد بالوجود والمراد بالوجود والمراد بالوجود  
في الخارج بل موجوده ذاتي وهو امر على عام موجوده ذاتي وهو امر على عام موجوده ذاتي وهو امر على عام  
ان ان الوجود المطلق موجود ليس له وجودا واما الحقيقة وان كانا في اعتبار  
يكن هذا الوجه كالحكماء والمراد بالوجود والمراد بالوجود والمراد بالوجود والمراد بالوجود  
المحقق بانه متقدم للوجودات كلها وانه متقدم على ما ثبت انهما متقدمين على ما ثبت انهما متقدمين على ما ثبت انهما متقدمين  
في الحقيقة انما موجوده في الخارج وقال بعضهم كل موجود من غير الوجود كالان  
مثلا فانه لا ينعى الوجود في نفس الامر بوجه من الوجود لم يكن موجودا اعتقادا  
والمعنى العقل انما الوجود ليس له كونه الحكم بكونه موجودا واصل ضروريه من غير  
لوجوده فهو كونه موجودا في نفس الامر في الوجود الذي هو الوجود والوجود في الوجود























والجزئية ومن متوسط بينهما نسبة اليها على السواء المتوسطة مرتبة الامكنة باعتبار  
 الصورة العينية الاول الذي هو اول مرتبة للذات لا تدرك من مرتبة الثانية  
 في جميع هذه الاشياء من المتعقبات في المدة المذكورة واعلم ان هذه الاشياء عبارة  
 ان ظاهر الوجود من حيث لا يقدر عليه ذلك لان كل اسم انما هو ظاهر الوجود الذي  
 هو عين الذات لكن لا من حيث هو بل من حيث لا يقدر عليه في ذلك كالحق  
 مثلاً فانه اسم للوجود الطاهر المتعقبات من حيث لا يقدر عليه في الحقيقة فياخذ في  
 عين الوجود فالحق هو عين الذات وبالمظهر لا يستفيد بذلك المعنى في غير الذات  
 واذا جهت وانكر ما عدت من قوام الاسم لا هو عين الله لم يسمى ولا غيره واما  
 نسبت قلت هو عين للمسمى وبغيره ايضا وصل ودرج مرتبة اسم التي  
 كذا تميز من رتبة وهو اسم الذي غيبه بان لا يسمو من رتبة وعالم رتبة  
 وقيل قد در وجوده ومغفظة واما في در مظهر حقيقة كماله لا يخلو عن كماله  
 بروي مرتبة برين اسم برين اسم موقوف في مظهر مظهر است  
 ما يمكن ان يكون مظهر في رتبة كماله وان باب مظهر حقيقة في رتبة  
 نسبت است في عالم محقق ان تبرز است في مظهر موقوفات حقائق في رتبة  
 ولعنيت في وجوده مضاف به حقيقة واحكام او مريد في نفس ذلك  
 انما في رتبة مظهر في مرتبة واما في رتبة كماله في رتبة است في مظهر  
 وقادر ممد است في رتبة كماله العقل في وجوده موقوف في وجوده  
 به حقيقة ومغفظة مثبت وضمن برزخيت وحكم عدالت او في رتبة  
 كماله في رتبة اولاد مثبت في رتبة كماله في رتبة موقوف قال في رتبة  
 الكاشي ائمة الا ان في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله  
 والسمع والطهر لولاد والمقط وعند رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله  
 لا يتبع في الوجود العدل في العلم والارادة والقررة بل في الوجود في رتبة كماله  
 رتبة است في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله

والله اعلم بالصواب  
 والحمد لله رب العالمين

ب ان الاستعداد في اجابة دعائه بكونه على الوجه الذي يعينه استعداد  
 الس على الاستعداد الثانية في كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله  
 الربوبية وجعلوا في انهم لا يمتنعون من رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله  
 العلم وشرط مقدم على الشرط طبعاً وعند ان العالم بذلك لا يمتنعون من رتبة كماله  
 او من رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله  
 معلومة والحيوة لا يقف على رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله  
 العلم يترتب منها في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله  
 لانه في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله  
 الامانة لا تترتب في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله  
 عليه لا يترتب في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله  
 امانة لا يترتب في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله  
 بالنسبة اليها فلا يقف في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله  
 اولوية عالم بالامانة في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله  
 اولاً وصل حقائق في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله  
 ومن ان رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله  
 است در رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله  
 الحق بصحة من رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله  
 الحقيقة في علم الحق في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله  
 هي المادية في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله  
 في المظهر العلمية وتلك الصور فالقضية في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله  
 والمشي الاول بواسطة الحب الدائم وطلب ما في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله  
 ظهوره في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله في رتبة كماله  
 وبلاول حصل الاعيان واستعدادها الاصلية في العلم وبلاول حصل

الغيب



الاغنية في الخارج مع لوازمها وتوابعها وحصل الاغنية الثانية وهي التي يستلزمها  
 الحقائق هي من غير محولة فقال بعضهم نفى محولتها انا هو من حيث انها موجودة  
 علمية لانها مع معدومة في الخارج والمجول لا يكون الامور كما لا يوصف الصور  
 العلمية واليانية اذ ما تنبأ بها محولة لما لم توجد في الخارج فالحيل انما يتعلق بها  
 بالنسبة الى الخارج ومنه بحث حاصل ان الميسات الممكنة كما انها محتاجة الى  
 الفاعل في وجودها الى غير ذلك مما يقتضيه وجودها العلم لو كان ذلك الفاعل  
 مختارا او موجبا فالجوابية بمنزلة الاحتياج الى الفاعل لو ان الميسات الممكنة  
 مطمأنها انما وجدت كانت متصفة بهذا الاحتياج سواء كان الفاعل فيها من  
 او غير من ان في المحول لينة بانها الاحتياج الى الفاعل في الوجود الى جوارها الكلا  
 صحتها والتقدير لخلقها فالصواب ان يقال المراد يكون الميسات غير محولة لانها  
 وجودها نفس لا يتعلق بها جعل سباعا ولا يتوثر في ذلك اذا لاحظت ما به الوجود  
 مثلا ولم تلاحظ مقومها سواء لم يعقل من ان جعل الاغنية برة بين الميسات  
 ونفسها حتى يتصور توسط جعل بينهما فيكون احدهما محولة لثالث المحول وكذا  
 لا يتصور تأثير الفاعل في الوجود بمغيره جعلها متصفة بالوجود للمغير ان جعل  
 موجودا متحققا في الخارج فان السباع مثلا او سباع ثوبان فانه لا يجعل الثوب  
 ثوبا ولا الصبيح صبغا بل جعل الثوب متصفا بالصبيح في الخارج وان جعل الصبيح  
 به موجودا في الخارج فقلت للميسات في نفسها محولة ولا وجودها فيها في  
 النفس محولة الى الميسات في كونها موجودة محولة وبعدها للمغير لا يتلوه ان سباع  
 فيه ولا ميسات في نفس المحول لينة الميسات في الحقيقة انما هي اولاد بين  
 اثباتها بها بانها انما فاعل في المحولية وبانها كما هي محولة الى جوارها  
 على ما صورناه وحصل خبره في ذلك والافصال وادراك الازال وادراك الوجود  
 بدان من غير بدان وقد افاد ذلك بقولهم في قوله بدانته وبعدها بدان  
 هر چه از اغراض خردش باز بر تو هسته بران افاديا خواهد نهاد الا بداد

دینی حقایق و در آن جهان متنی المحسوسات مجموع سید است برزاقه حقیقت  
 سجدانه و قاعه عبادت از تعینی است که کما جمیع جمیع تعینات کلیه و غیره  
 ار لید و ادبیه است از انرا تعینی اذ لم یکن بدین علم او بتعینات متشابه  
 علم او بتعینات خودش و چون شیا را با سراج در ضمن علم او بدات او معلوم  
 اندر ابع و نهشته بقدر هر آینه ازان هر چه ظهور اید چنان و چندان تواند بود که  
 اقتضا ان معلومیته منتهی بود زیرا که ان فرع معلومیت ذات بقدره از تعین  
 و بتدلیست اربابا و اذ اقتضا مضایف لمعولیه فرع راجع باحصله و این  
 آیه از شایه مذکوره است اجتنابا در شریعت اولی و بعد از آن شایه  
 صوفیه یا داران نظر الاذات شایهات ذاتیه رفقه و یا ملاحظه جاسن بطول  
 و ظهور بحر و عالیات و در حرف جسد و بعد از اعتبار نماز و غیره لازم نورانی  
 علم است باغبان ثابته حقایق ممکنه که قدما حکما ما به خورنده اند انرا در جنب  
 تامل و در هر یک از سونات مذکوره صلاحیت تعلق بر ذرا و علم تعینی  
 حاصل است ظاهره نشأ امکان و ت و نسبت به بطون و ظهور و عدم  
 و وجود تعین ازان که کمال شرفه و تقدس ذاتی حق است سجده و قاعه از تعین  
 بمقتضیات سلسله متقابل و حاصل ممکن هو الوجود للتعین فاما کما من حيث تعین  
 و وجوده من ضمیمه حقیقه و ذلك التعین لیس تعین تعینی و نسبت الى المخرج و ان  
 للمعین و التعین موصوفه ظهور الموصوفه و معنی تعین القابل للمعین للوجود  
 کما یجب فلهذا فی فیکن النظر لکل تعین حادث للوجود ان سباع الوجود  
 عنه و بتعین تعین آخر و بتعین التعین لادان الفاعل التعین هو الوجه الوجود الحق  
 الی الله تعالی و بالتعین للتعین و لم یکن للتعین معنی واجب له على المعین  
 لموجبته فیکن ان معین و بتعین الوجود تعینا آخر اذ الوجود للتعین لا یقبل عینا  
 بل بتعین تعیناته بتعین شایه غیر تعینات فیکن تعینا غیر تعینا تعینا  
 للتعین المعین و هو نسبت عدیه في الوجود و هو من عدم و وجود و می تمام جمع التو











































تو حیدر متکلم و متفکر شایسته نور علم تو حیدر در نور حال او مستور و مخفی کرد بر مثال  
 اندر این نور کوکب در نور انوار شمس و قمر فلما استیسان الصبح و در صبحه سهاره  
 اصواء الکواکب و در این مقام وجود موجد درش بر جمال با حیدر بیستون  
 عینی صبح کرد که جز ذات صفات احد در نظر نشود و او بیاید تا غایتی  
 این تو حیدر را صفت احد مبدء صفات جوهر این دیدن را هم مفضل و مبدء  
 او برین طریق نظر دارد و تصرف مطلق امواج بحر تو حیدر شد و فرق جمع نمی آید  
 و از این است قول سید قدس الهی سره التوحید یعنی توحید فی الله و توحید فی ربه  
 العلوم و یکون الکمال لیزل و قول ابن عطار رحمه الله علیه التوحید سبب التوحید  
 فی من هده جلال الواسع یعنی چون قیام کند او احد لا بالتوحید و منشأ این توحید  
 نورش هده است منشأ توحید علی نور مرآتیه و بدین توحید انوار در کرم تربیت  
 منصف تو حیدر مثال نور انوار در علمیه ظهور او بیشتر از انوار ظلمت از روی  
 نیز و توحید علی بعضی از این رسوم مرتفع کرد و بر مثال نور مانت است و ظهور  
 او بعضی از انوار ظلمت منصف کرد و اکثری همچنان باقی ماند و بسبب بعضی از  
 نقایس رسوم است تا حدود و ترسب لفعالی و تدریب اقوال از مبدء ممکن بود  
 و از این جهت در حال حیوة حق توحید چنانکه باید نگذارد و شود و از این است  
 قول ابن ابی عمیر و ابا عبد الله قدس الله سره و صلا التوحید غیر من لا یحقیق و ینبغی  
 لایو در حقه و بدین توحید بیشتر تر از حقیق بر خیزد و خواص موجد انوار و حال  
 حیوة از حقیقت توحید مرفوع و سبب انوار در رسوم وجود در او متکلی که گاه  
 گاه که در مقابل بر حق ماطف لا مع کرد و نه الحال منصف تو حیدر نقایا رسوم  
 باره معاد و تکیه در این حال انوار نقایا اثرش منصف مرفوع کرد و فدای  
 این مرتبه در توحید ابدی با مرتبه دیگر ممکن نیست و اما توحید الهی است حق بیکانه  
 و تعالی در ازل انا انما یوحی و نه توحید دیگر سمیت توحید صراحت و صحت  
 نزد انیت موصوف و منقوت بود که ان اهل علم من معشر نوکون همچنان

بر لغت اند و اهر و نور است و ان کمالان و تا ابد ابد هم برین صفت و کمال  
 مالک لا یجوز کشف ملک مملوک منوره و جوهر می بیند در وجود او امروز مالکست  
 و جوهرش هده این حال بقدر حق مجرب است و اما بار بیاثر و محاسب  
 من هراته از مضیق زمان و مکان خلاص ماند به بند این دهره در حق نشانی  
 عینی بقدر نیست یوم نروند بعد او نرا به قریب عرش فرادیت و قدر و حد است  
 او جز دارد و وجود محال نداده اینست حق توحید و این توحید است از روی  
 نقصان برست و توحید ملائکه وادی بسبب نقصان وجود ناقص نه مملوک و حق  
 الهی بسبب عباد الله انوار قدس الهی و در این نیست گفته است مشعل و صلوات احد  
 من و احد اذ کل من و احد حاکم و توحید من طریق غرض عشره عاریه الی الله  
 توحید و ایه توحید و لغت من صفت احد من من انوار السیرین و حق  
 کمال الدینی عبد الرحمن الشاشی رحمه الله یعنی عاود الحق توحید اصداد  
 کل و صده است فظ و کرم توحید نقد حجه بانی توحید اونا توحید لا یفنی  
 المرسوم و الا انوار توحید من طریق عشره عاریه اذ لا یفنی لقیفان لارسم کل  
 نشیم من راجحه الوجود و هو حق عاریه عند الغیر یعنی عاریه تا ابد مالک است  
 یعنی التوحید و بیع الحق و احد اخلد لک البطل الوهم الحقیة تلك العاریة  
 التي هی ذلک التوحید مع تقدیم العرفانه باطل و لغت الحقة الا صدق توحید  
 ایه ای توحید الحق و انه برانه هو توحید الحقیقه و لغت من عاریه لاحد ای توقف  
 الذی یصغیر هو انه من حق جابر غرض حق الحق باطل و انه نهت لغت و لا سم  
 نشی الحقة الا صدق و الا لم یکن صدق و انقون چون بعد و توحید الهی  
 و تائید نامت ای تقدیم آنچه درین مقدمه و هر بعد توقع برت و تقدیر  
 آنچه درین دین صواب می شود و محال با سید وقت سجده و مقصود توحید  
 کنیم و شرح موعود و مجموع نایم و الکفلاان مع الملک المستعانه و الا با  
 و الا حق شیخ امام محقق و عالم دانش مدقق نظر حکم الهی مظهر اسرار اشیا



على الملة الدين ابو عبد الله بن علي بن الرضا الطائفة التي لا تدرك غير الله عز وجل  
 وجعل على الرجايت من غير ما يرضى حكمه الخبير في كل ادينية فصل الثاني  
 وزنه وفضل في ثم ما يزين به الي ثم وكتب عليه صلوات الله وقال ابن ابي عمير  
 فطمن من فخره وفضل الحكمة في العلم كفاية الدين وادواتها وادى مهابته ما يتي  
 وبالفعل والافعال الالار وبتحيا وفيه تنجي سدا وادواته من رتبة رتبة  
 الامداد والعصا كفاية من حكمه الهية جبارته وادواته من علوم ومعارف  
 متعلق بآية الله بنيت وبعثت في رتبة رتبة ان علمه ومعارف  
 ان في كل ما كان في العلم كفاية من علوم ومعارف متعلق بآية الله بنيت  
 وكما ان في كل ما كان في العلم كفاية من علوم ومعارف متعلق بآية الله بنيت  
 والاشياء والادوات من رتبة رتبة كفاية من علوم ومعارف متعلق بآية الله بنيت  
 في قوس الوجوه والامكان والالطيق بها هي رتبة رتبة كفاية من علوم ومعارف  
 الى في رتبة رتبة كفاية من علوم ومعارف متعلق بآية الله بنيت  
 لصوره لصوره كفاية من علوم ومعارف متعلق بآية الله بنيت  
 من رتبة رتبة كفاية من علوم ومعارف متعلق بآية الله بنيت  
 في ان رتبة رتبة كفاية من علوم ومعارف متعلق بآية الله بنيت  
 حلقه في رتبة رتبة كفاية من علوم ومعارف متعلق بآية الله بنيت  
 المتعلق بآية الله بنيت كفاية من علوم ومعارف متعلق بآية الله بنيت  
 والمراد بالعلم في كل موضع من رتبة رتبة كفاية من علوم ومعارف متعلق بآية الله بنيت  
 المعين في رتبة رتبة كفاية من علوم ومعارف متعلق بآية الله بنيت  
 حوزة من رتبة رتبة كفاية من علوم ومعارف متعلق بآية الله بنيت  
 سيجز قل في كل ما كان في العلم كفاية من علوم ومعارف متعلق بآية الله بنيت  
 سبب كل ما كان في العلم كفاية من علوم ومعارف متعلق بآية الله بنيت  
 عبارات الرغبات واقفة وادوات رتبة رتبة كفاية من علوم ومعارف متعلق بآية الله بنيت

استاد الرضا بن علي بن الرضا الطائفة التي لا تدرك غير الله عز وجل  
 واقفة وادوات رتبة رتبة كفاية من علوم ومعارف متعلق بآية الله بنيت  
 ان كانت رتبة رتبة كفاية من علوم ومعارف متعلق بآية الله بنيت  
 الهية ان رتبة رتبة كفاية من علوم ومعارف متعلق بآية الله بنيت  
 ومرتبة او جامع في رتبة رتبة كفاية من علوم ومعارف متعلق بآية الله بنيت  
 امد في رتبة رتبة كفاية من علوم ومعارف متعلق بآية الله بنيت  
 ودر حقيقة من رتبة رتبة كفاية من علوم ومعارف متعلق بآية الله بنيت  
 ان في رتبة رتبة كفاية من علوم ومعارف متعلق بآية الله بنيت  
 الالهية من رتبة رتبة كفاية من علوم ومعارف متعلق بآية الله بنيت  
 لان كل ما كان في العلم كفاية من علوم ومعارف متعلق بآية الله بنيت  
 الممكن في رتبة رتبة كفاية من علوم ومعارف متعلق بآية الله بنيت  
 ليكون رتبة رتبة كفاية من علوم ومعارف متعلق بآية الله بنيت  
 كذا في رتبة رتبة كفاية من علوم ومعارف متعلق بآية الله بنيت  
 مقيدة بالصفات في رتبة رتبة كفاية من علوم ومعارف متعلق بآية الله بنيت  
 اليها علم في رتبة رتبة كفاية من علوم ومعارف متعلق بآية الله بنيت  
 لان كل ما كان في العلم كفاية من علوم ومعارف متعلق بآية الله بنيت  
 عليه ثم اعرف في رتبة رتبة كفاية من علوم ومعارف متعلق بآية الله بنيت  
 وهو رتبة رتبة كفاية من علوم ومعارف متعلق بآية الله بنيت  
 علم سواها في رتبة رتبة كفاية من علوم ومعارف متعلق بآية الله بنيت  
 يكون ظهور ان رتبة رتبة كفاية من علوم ومعارف متعلق بآية الله بنيت  
 ومط في رتبة رتبة كفاية من علوم ومعارف متعلق بآية الله بنيت  
 دائرة دائرة كفاية من علوم ومعارف متعلق بآية الله بنيت  
 الفاضل في رتبة رتبة كفاية من علوم ومعارف متعلق بآية الله بنيت











صورت انشور ازان بخت بر مقصد و مقصود او بولرس مدد قیای غیر عالم کتب  
از قیای این صورت بالیون ان معنی و حکما در ان تصویر ایجاد می نماید  
و چون در قیای معین تر ملاحظه و در قیای این عالم را با این صورت مقصد  
گشت در مقام تفهیم و معرفت و انچه اندکی لهذا ای و بگویند عالم انچه  
الیه و بگویند ان عالم بمبانی بر وجه قیای ان عالم انچه انچه انچه  
ان انچه انچه انچه در وجه بر وجه انچه انچه انچه انچه انچه  
و بگویند انچه انچه و بگویند انچه انچه انچه انچه انچه انچه  
فیه کان بحد لقی لا روح فیه و انچه انچه انچه انچه انچه انچه  
لا یصح الا باین را و بگویند انچه انچه انچه انچه انچه انچه  
و بگویند انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه  
الصغیر و الان انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه  
انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه  
اما انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه  
بر مستخلف علیه و باقی ای انچه انچه انچه انچه انچه انچه  
در عین درم عالم انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه  
قال امیر المومنین علیه السلام انهم شعروا ان فی کل شیء منکم  
و ما یصور و ترسم انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه  
المبین للذکر باقر و فی کل شیء منکم انچه انچه انچه انچه  
جمله و زات را در عین انچه انچه انچه انچه انچه انچه  
کان در انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه  
خانه است دل انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه  
تقریر فرموده است و انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه  
هر چه در عالم است در انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه

است یکی انچه هر یک از شئون و صفات الهیه در مرتب ان عالم  
بر بر او است و بگویند انچه انچه انچه انچه انچه انچه  
معین الادل کما حق بانه و انچه انچه انچه انچه انچه انچه  
مرتبه تعلیق و مفصل و دیگر انچه شئون و صفات در مرتبه جبهه الهیه  
و بالقوة و در مقام شرف عالم مفصل و بالفعل و انچه انچه انچه  
و التفصیل و القوة و بالفعل و دیگر انچه در وجه انچه انچه  
الشیء من مفصل است و بالفعل و دیگر انچه انچه انچه انچه  
بر وجه انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه  
و کان الالان انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه  
عنه المصنوعه المصنوعه المصنوعه المصنوعه المصنوعه المصنوعه  
و منظر انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه  
الاوله فانه لانه من حیث الممکن الحاد و انچه انچه انچه انچه  
الان منظر انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه  
است انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه  
محضه به حسب الذکر و انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه  
و فرقیان منظر انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه  
العالم صورته التفصیلیه فقال انچه انچه انچه انچه انچه  
ای قرره اوله العلم و اوجه انچه انچه انچه انچه انچه انچه  
وصفیه البروتیه انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه  
ایر بفضله و در مقام و در روائه انچه انچه انچه انچه انچه  
لیکن انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه  
لا یقی الوجود فان انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه  
و حیث بعض انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه انچه















